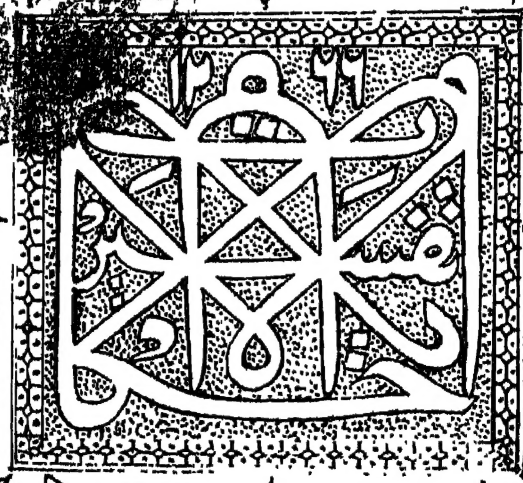


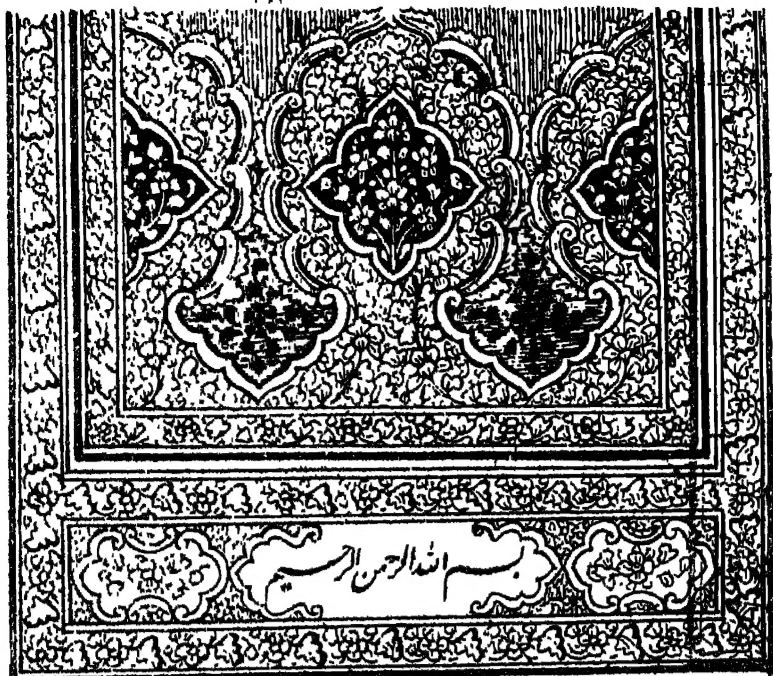
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



|                                 |                                |                              |                              |
|---------------------------------|--------------------------------|------------------------------|------------------------------|
| فصل ۱۳۳ علق کا شرط ہونا         | فصل ۱۳۴ حرام میں حید حرام ہونا | فصل ۱۳۵ شمع کا بیان          | فصل ۱۳۶ می اوزن قرائت کی عمر |
| فصل ۱۳۷ می کی عیب ہونا          | فصل ۱۳۸ خیایات                 | فصل ۱۳۹ احکام کا بیان        | کتاب ۱۴۰ النکاح              |
| فصل ۱۳۹ نکاح کے غلو سے منع ہونا | فصل ۱۴۰ عورات کا بیان          | باب ۱۴۰ الولی                | باب ۱۴۰ المهر                |
| فصل ۱۴۰ متہ کا بیان             | فصل ۱۴۱ قوی کے نکاح کا بیان    | باب ۱۴۱ العدل                | فصل ۱۴۱ نبی بخشید کا بیان    |
| کتاب ۱۴۱ الرضاع                 | کتاب ۱۴۲ الطلاق                | فصل ۱۴۲ غلیظ کا بیان         | فصل ۱۴۳ عورت بخیر کی طلاق    |
| فصل ۱۴۲ طلاق برع کا بیان        | باب ۱۴۲ الرجعت                 | باب ۱۴۳ لایلاء               | باب ۱۴۳ الخلع                |
| باب ۱۴۳ الظہار                  | باب ۱۴۴ اللعان                 | باب ۱۴۴ العدة                | فصل ۱۴۴ عورت کی عدت          |
| فصل ۱۴۴ غیر مذکور کی عدت ہونا   | فصل ۱۴۴ انس اور حاملہ کی عدت   | باب ۱۴۴ النسب                | باب ۱۴۵ النفقة والکفوة       |
| فصل ۱۴۵ مطلقاً تکافت            | کتاب ۱۴۵ للعنق                 | کتاب ۱۴۶ الایمان             | فصل ۱۴۶ علف بالقول           |
| کتاب ۱۴۶ الحد والغزیر           | فصل ۱۴۶ حد زانیہ               | کتاب ۱۴۷ السرقة              | باب ۱۴۷ قطاع الطريق          |
| کتاب ۱۴۶ الجہاد                 | فصل ۱۴۷ کفر کی پانچ چیزیں      | فصل ۱۴۷ جہاد میں عین کا بیان | فصل ۱۴۸ بیعت میں عین کا بیان |
| فصل ۱۴۷ کافرون کے گروہ کے       | فصل ۱۴۸ طائفتے کا بیان         | فصل ۱۴۸ استیمان              | فصل ۱۴۸ جزیہ                 |
| باب ۱۴۳ الرد                    | باب ۱۴۸ البغاة                 | کتاب ۱۴۸ الفقیط              | کتاب ۱۴۹ الشریکۃ             |
| کتاب ۱۴۹ البیوع                 | باب ۱۴۹ بیع فاسد               | باب ۱۴۹ الربوا               | باب ۱۴۹ بیع مسلم             |
| کتاب ۱۴۹ الکفالة                | کتاب ۱۴۹ الشهادة               | کتاب ۱۴۹ الدعوی              | کتاب ۱۵۰ الصلح               |
| کتاب ۱۵۰ الاجارة                | کتاب ۱۵۰ الوكالة               | کتاب ۱۵۰ المکاتب             | کتاب ۱۵۰ الاکراه             |
| کتاب ۱۵۰ الحجر                  | فصل ۱۵۰ البلوغ                 | کتاب ۱۵۰ الغصب               | کتاب ۱۵۱ القسمة              |
| کتاب ۱۵۱ الذباح                 | کتاب ۱۵۱ الاصلحیہ              | کتاب ۱۵۱ الکراہیۃ            | فصل ۱۵۱ شہرت                 |
| کتاب ۱۵۱ الاشریۃ                | کتاب ۱۵۱ الجنایات              | باب ۱۵۱ القصص                | کتاب ۱۵۱ الوصایا             |
| کتاب ۱۵۱ المیراث                | المقام ۲۲۰ سیرقات              | ۲۲۰                          | خاتمہ ۲۲۱                    |



احمد و نبوا اللہ اللہ صلی علیہ وسلم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد واصلی علی رسول الاحد ونبیہ الامم  
 محمد بن السجوث الی الاحمد والاسود وعلی آلہ واہل بیتہ و صحابہ الباہدین الراشدین بعدہ و  
 کتبنا جسکین چچمان حبیب علی کہ مدتے واسطے تقع برادران دینی کم علی کے میر سید  
 اما تاکہ ترجمہ تفسیر احمد کی کہ اس میں صرف آیات احکام کی تفسیر موافق مذہب متبع ہے  
 اور نزدیک تمام عالموں کے بہت مقبول اور معمول ہے اردو زبان میں کیا جاوے  
 اور بعضے فائدہ اور بھی تفاسیر کے مثل کلید اور ضیاء اور مدارک اور مہذب القرآن وغیرہ  
 اس پر زیادہ ہووین اور دلیلین اصول فقہ کے اور فوائد عویت وغیرہ کہ بالکل اس میں چھوڑ  
 جاوین لہذا بعد تلاش بسیار اور تفحص بیشمار کہ حافظ قرآن ماحی رسم بدیع و مہنیاں ذکی  
 متوقد مقبول بارگاہ ایزد مخلص نہایت بلند ماحی حافظ عبد العلی مگرامی کو کہ بلا واسطہ شکر دار شد  
 حضرت استاد اکمل فی الکمال عالم فقہ و تفسیر مخرج نہضاتین دلپذیر منبع فضل و کمال و مرد اعظم  
 ایزد متعال مامر حدیث و تفسیر جامع تحریر و تقریر و سنت رسول مجب ال تمول مرجع علماء و فضلاء



رئیس الاقطیا و صلحا سر و فرما ملین اظلیل فخرین و محدثین مریدانیدات الہی اہمکات  
 حنفی و جلی بولانا و متقا انا المولوی سید انور علی صاحب مدظلہ العالی رؤس السنہ شریفین  
 ہیں لائق اس خدمت کے پا کر تکلیف ترجمہ اور تہذیب اس کتاب کی دی اور عرض کی  
 کہ ترجمہ ان آیتوں کا اور بعضے فائدہ موضح القرآن وغیرہ سے لکھیں اور ترتیب ان آیات کی  
 بطور ابواب فقہ کے دین اللہ تعالیٰ کہ انہوں نے موافق آرزو کے اس کتاب کا آغاز انجام  
 نہایت تہذیب و تنقیح سے تمام کیا اور جب تک اس عاجز نے اول سے آخر تک اس وقت  
 آرزو مترجم کے سبقتا سبقتا جناب مولوی صاحب مدد کے پڑھا انہوں نے بھی بخیرالفرط احتیاط  
 خطا اپنی یاد پر تکیہ کر کے حرف بحرف اس تفسیر کو اس کے ماخذ سے مطابق کیا اور کچھ فائدہ  
 بھی اس پر چما ہے خواہ اللہ تعالیٰ اس کے ترجمہ اور اس کے باقی اور اس کے درست کروا اور اس  
 عمل کرنے والے کو بہر جزا اِنَّ قَرَبَیْتُ مَحْبِبًا وَ هُوَ حَبِیْبٌ وَّ الْکَرِیْمُ

## کتاب الایمان

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قَوْلُهُ تَعَالٰی نَبِیُّ الدِّیْنَانِ تَوَلَّوْا وُجُوْهُكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَکِنَّ  
 الدِّیْنَ مِنْ عِندِ اللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اَلَّا تُکَلِّمُوْا فِی الْکِتَابِ وَالنَّبِیِّیْنَ  
 تانگی یہی نہیں کہ منہ کرنا اپنے مشرق کی طرف یا مغرب کی لیکن وہ کہ جو کلامی مالان  
 لاوی اللہ پر اور پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور کتاب پر اور نبیوں پر فاسد ہے  
 مفصل معلوم ہوا یعنی یہ وہ کتبہ ہے کہ ہم بیت المقدس کے مغرب طرف نماز پڑھتے ہیں

کتاب الایمان

بی نیکی بجز ترک ایمان ہو کر ضرر نہیں کرتا۔ خدا تعالیٰ نے ان کے نزدیک یہ ایمان لایا تھا کہ ان کے پاس  
 ایمان فتنہ اور حکام اس کا نام معلوم ہے کہ بندہ خدا اللہ پر ایمان لائے اس کا شک کیا کہ  
 اور قیامت کا اتنا حق جانے اور حساب اور جزا کو سچ سمجھ کر ایمان لائے۔ دوشنبہ کے  
 مخلوق اللہ کے ہیں اس کے حکم پر چلتے ہیں نہ مرد ہیں نہ عورت اور یہ تصویر میں ان میں بپا  
 مقرب ہیں جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اور جبرائیل پر کیا ہیں اتریں میں سب  
 حق میں تو یہ موسیٰ اعجازی عیسیٰ پر زبور داؤد پر فرقان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور سو صحیفہ ہیں پچاس شیت پر آئے اور تیس اور تیس پر اور دس آئم پر اور دس بزم پر  
 اور بعضوں کے گماہی کے آدم پر نہیں آئے ابراہیم علیہ السلام پر تیس صحیفہ آئے اور حق جانے کہ سب خبر  
 سچے ہو خدا کے ہیں نہ جیسے کہ یہود فقط موسیٰ پر ایمان لائے اور نصاریٰ فقط عیسیٰ پر گنتی گنتی  
 بعض مدعیوں میں ایک لاکھ چوبیس ہزار اور بعضوں میں دو لاکھ چوبیس ہزار آئے ہیں پر بجز ترک  
 عدد کو منحصر نہ کر بل معقد ہو کر جسے شخص کو خدا تعالیٰ نے خلق میں احکام کے پہنچانے کے لیے بھیجا  
 ہیں اور لفظ نبیین کو جمع مکرر سلام لانا دلیل ہے کہ سب بنی مردے تھے عورتیں کو نبیین نہیں ہوا یہی  
 قول ٹھیک ہے اور جو بعض قائل ہیں کہ چار عورتیں بنی تھیں تو اس بارہو جانے مان حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام ام نہ ضعیف ہی ایسی ہی لکھا ہے تفسیر احمد میں **قوله** **تعالى** **الله لا اله الا هو**  
**الحی القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم** **له ما في السموات وما في الارض**  
**من ذلذ في شئ عنده الا يا ذينه يعلم ما بين ايديهم**  
**وه الخافهم ولا يخيطون بشتي من علمه الا بما شاء وسع كرسيه**

اور جو بعض قائل ہیں کہ چار عورتیں بنی تھیں تو اس بارہو جانے مان حضرت موسیٰ علیہ السلام ام نہ ضعیف ہی ایسی ہی لکھا ہے تفسیر احمد میں قوله تعالى الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذلذ في شئ عنده الا يا ذينه يعلم ما بين ايديهم وه الخافهم ولا يخيطون بشتي من علمه الا بما شاء وسع كرسيه

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْأَنْبِيَاءِ دَحِيفَةً وَمَا أُعْطِيَ الْعِلْمَ الْعَظِيمَ فَسَبِّحْ

اللہ اُس کے سوا کسی بندگی نہیں جیتا ہی سب کا تھانے والا نہیں پکرتی اُس کو اور پھر  
نہ نیند اُس کا ہی جو کچھ آسمان اور زمین میں ہر کون ایسا ہی سفارش کرے اُس کے  
پاس مگر اُس کے اذن سے جاتا ہی جو خلق کے روبرو حریف پیچھے اورتے نہیں گریہ سکتے اُس کے  
علم میں کچھ مگر جو وہ چاہے گناہ جس کی گریہ میں آسمان اور زمین کو اور تہمتا نہیں اُس کے  
تخلے سے اور وہی ہی سب سے بڑا فاسد اس آیت سے بارہ مرتبہ معلوم ہوا اللہ  
الہیہ سے الوہیت اور توحیدہ صغالی کی الہی سے حیات ابدی القیوم سے مستقل ہونا  
اُس کا اور نہ محتاج غیر کا ہونا کسی کام میں لانا حذیہ سے پاک ہونا اُس کا صفات حدوث  
اور خلقت سے نہ مافی السموات والارض سے مالکیت اور جریان حکم اور تصرف اور  
شریک ہونا من والذی سے اُس کی عظمت شان اور بیست ربوبیت اور شفاعت  
ہونا کفار کے لئے اور ہونا مسلمانوں کے لئے بعد حکم اللہ کے یعلم سے کمال علم لا یحیطون سے  
عاجز ہونا خلق کا اُس کے علم کے دریافت سے اور دلیلیں بابت پر کہ اُس کو علم قائم  
بالذات ہوتا ہے کہ متزلزل کچھ نہیں کہ وہ عالم بلا علم الا بالاسماء سے مشیت اور اراد  
اُس کی وسع کر سید سے بجزیر لیا نک ملک اور قدرت کا سب چیز کو والا پودہ سے  
پیدا کرنا اُس کا سب سے بڑا کو غیر الالات کے ہوا اعلیٰ العظیم سے برتر ہونا اُس کا سب سے  
بابر ہونا اُس کا وہم سے گویا اُس کا ترجمہ یہ جمع ہے برتر از خیال و قیاس و گمان وہم  
قول سکا وسع کر سید السموات والارض مگر اگر کسی سے علم ہی یا قدرت مجاہد اے

ایا ایک جسم کہ جسے عرش کے پاس جیسا کہ مذہب میں بت سنا تھا جس مکان اور  
 ساتواں زمین کر سکی آگے مثل ایک چیلے کے میں پنچل میں اور باقی مائیں ان میں  
 جیسی کہ باقی اس جنگل کی ہے پس چیلے پر ایسا ہی تفسیر ہے اور بیاد میں قول تعالیٰ  
 لَكَ كَانَتْ فِيهِمَا الْهَيْهَاتَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَت  
 غیر خدا کے جا رہے دو خوف یہ آیت غمزدہ دلیل ہے اللہ کی تائید پر نہ کہ ان کے انکار  
 بیان میں بت کچھ لکھا ہے اور سعد الدین قضا زانی نے شرح تھانوی تفسیر میں بت  
 اس کی شرح کی ہے جو چاہے وہاں دیکھے اور اکلیل میں ہے کہ یہ دلیل عقلی قطعی ہے اس کی  
 وحدانیت پر قول تعالیٰ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ  
 مِنِّي لَا مُلْكَ لَكُمْ مِنَ الْخِزْيَةِ وَالنَّاسِ أَعْمَى ثبات اگر ہم چاہتے ہر ملک کو ہر  
 اپنے راہ کی لیکن ٹھیک پڑی میری کجی بات کہ عجلو ہر فی دوزخ خوئے اور آدمیوں نے ابھی  
 ف اس آیت سے بوجھا لیا کہ جو غیر بندے کو اصل ہے وہ اللہ پر واجب نہیں ہے پس مردود  
 قول معتزلہ کہ اللہ پر واجب اصل کے قائل ہیں اور تخصیص سے جن اور ان کے دوزخ کے لئے  
 معلوم ہوا کہ فرشتے ان کاموں سے کہ جنہم کو بچاویں مصوم ہیں یہ ہر تفسیر میں ہے اور  
 ملائکہ کے عصمت کا بیان آگے مذکور ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ قول تعالیٰ اِنْ تَكْفُرْ اِنْ تَكْفُرْ  
 اللَّهُ غَوْثُ عَذَابِكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ اِنْ تَشْكُرْ وَارِضْهُ لَكُمْ فَت  
 اگر تم منکر ہو گے تو اللہ پر اور انہیں رکھتا تمہاری اور پسند نہیں کرتا پسندوئی منکری اور اگر حق مانتے ہو پسند  
 کرے گا تمہارا ف اکلیل میں ہے کہ اس آیت سے مستطہر ہو کہ سب ملائکہ اللہ تعالیٰ انہی جہان

یہ تفسیر ہے کہ جس کے  
 پانچ سو تیس

یہ تفسیر ہے کہ جس کے  
 پانچ سو تیس

یہ تفسیر ہے کہ جس کے  
 پانچ سو تیس

معصیت سے نہیں اور تفسیر احمد میں ہے کہ یہ مسئلہ علم کلام کا اثری عقائد و منہ میں سے ہے۔  
 لیکن خیر اور شر کا جانب اللہ سے ہونا اس آیت سے نہیں بوجہ جانا تا ہی اور ولایت  
 ثابت ہے معترض کہ کہتے ہیں کہ خیر اللہ کی جانب سے اور شر شیطان کی جانب سے ہے۔  
 اہل سنت کہتے ہیں کہ سب اس کی مشیت اور تقدیر سے ہے چنانچہ اس کا اور شر شیطان اور شر  
 قائل ہیں کہ بند اپنے افعال کے خالق میں اہل سنت کہتے ہیں کہ بند کے فعل اللہ کے  
 مخلوق ہیں طرفین سے دلائل کتب کلامیہ میں مذکور ہیں اُمنین سے یہ قول اللہ کا دلیل  
 اہل سنت کی واللہ خالقکم و ما تعلمون یعنی اللہ نے تم کو پیدا کیا اور تمہارے سب  
 اعمال کو طاعت ہوں یا معصیت اس میں ایک اور فائدہ ہے کہ جسطرح اللہ اعمال کا خالق  
 ہے ویسے ہی بندہ اعمال کا سبب ہے نہ جیسے کہ جبر یہ کہتے ہیں کہ بندہ کو کچھ اختیار  
 نہیں ہے وہ اپنے کاموں میں سب اللہ ہی کرتا ہے اور قدریہ کہتے ہیں کہ افعال میں اللہ کو  
 دخل نہیں ہے سب بندہ ہی ہوتا ہے **قولہ تعالیٰ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ نَّفْسِكُمْ اَوْثَانًا مِّثْلَ نَفْسِكُمْ**  
**وَجَعَلَ مِثْلَ بَآئِرَةٍ لِّكُلِّ اَنْ يَّعْمَلَ عَمَلًا فَاَوْرَثَ كَافِرًا مِّثْلَ نَفْسِكُمْ**  
 دیکھتے اور کہتے اُس دن اُداس جن خیال میں ہیں کہ اُن پر وہ ہووے جس سے  
 کر ٹوٹے ف تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت سے اہل سنت نے تسک کیا ہے کہ  
 اللہ کا دیدار آخرت میں مسلمانوں کو نہ ہوگا کافروں کے نصیب میں نہ ہوگا اسلام  
 بزروی نے کہا ہے کہ یہ آیت محکم ہے سچ حق ثبوت دیدار اللہ کے واجب ہے ہر مسلمان کو  
 کہ اس پر اعتقاد کرے اور کیفیت دیدار کو جسطرح اور جیسے ہوگا اس کا علم اللہ ہی کو ہے۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

اور دیدار جی موافق مراتب تک پہنچا لے ہر جہاز شام دیکھیں گے۔ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سال میں ایک بار لے ہر جہاز شام دیکھیں گے۔ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 ملائکہ کے عصمت کے بیان میں چنانچہ بشر کے فضیلت کا قول ہے **قوله تعالى** وَقَالُوا اخَذَ الرَّحْمَنُ  
 وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ  
 ت کہتے ہیں کہ خدا کے فرزند میں پاک ہی اللہ ہے بہتان سے بلکہ بہت بزرگیت  
 میں پیشی نہیں کرتے اے اپنے قول کی ایک حکم پر ملتے ہیں فخر و اعزازی فرستے  
 اللہ کی بیٹیاں کہتے تھے ان کے رو میں پہنچا آئی اور یہی ضمن اور مقام میں ہی ہے  
**قوله تعالى** لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَخْشَوْنَ **قوله تعالى** لَا يَعْصُونَ  
 مَا أُمِرُوا وَيُعَاقِبُ مَا نُهَوْا فَاِنَّ اِلٰهَهُمْ وَرَبُّهُمْ لَكَنُفٌ حَسِيبٌ  
 علماء ہی انکی عصمت پر قسم ہیں اور ماروت و ماروت کے باب میں کہتے ہیں کہ دونوں  
 میں نہ لے کر ہوا نہ کبیر و گو گو نہ سہ سہا تے تھے اور کہتے تھے کہ ہم تو ان کے مالے کو  
 تو مت کافر ہوا اور ابلیس کے باب میں کہتے ہیں کہ وہ جن تہا پر فرشتے کے پاس ملے  
 سے ملائکہ میں لگا گیا اور اہل سنت بشر کو افضل مانے میں ملائکہ سے اور وہ ملے ملائکہ کو  
 کی دلیل علم کلام میں مذکور ہے خلاصہ یہ ہے کہ **قوله تعالى** اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰٓ اٰدَمَ  
 وَنُوحًا وَاٰلِ اِبْرٰهٖمَ وَاٰلِ عِمْرٰنَ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ذُرِّیَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ  
 است خدا نے برگزیدہ کیا آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم کو اور عمران کو تمام عالم سے وہ دونوں  
 آل ایک ہی ذریت ہیں ایک دوسری سے نکلے ہیں ف صواب اکلیل ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

استدلال کیا جی اس آیت سی کہ سب پیغمبر فرشتوں سی افضل ہیں اور تفسیر احمدی میں ہے  
 کہ انہ نے معلوم ہوا کہ بشر فرشتوں افضل ہیں اور افضل یہ ہے کہ رسول بشر کی افضل ہیں  
 رسول ملائکہ سی اور رسول ملائکہ کی افضل ہیں عامۃ بشر سے اور عامۃ بشر افضل ہیں عامۃ  
 ملائکہ سے اور ایک مسئلہ اور مسئلہ کہ کفار و کفر کی کج اس میں درست ہیں جس طرح پر عقاد  
 رکھتے ہوں فصل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فضیلت کا اور ختم نبوت کا اور احباب کا بیان  
**قوله تعالیٰ وَاِذْ اخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ**  
**حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ**  
**لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ اَقْرَبْتُمْ وَلَاحْذَرْتُمْ عَلٰى ذٰلِكُمْ اِصْرٰنِيْ قَالُوْا اَقْرَبْنَا**  
**قَالَ فَاَشْهَدُ وَاَنَا مَعَكُمْ مِّنَ الشّٰهِدِيْنَ** وَاَوْحٰى اِلٰى اللّٰهِ  
 اقرار نبیوں کا کہ پہلے میں نکلو دیا کتاب اور علم پھر آوے تم باس کو سی رسول کہ سچ بتاؤ  
 تمہارے پاس واکو تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو فرمایا کہ تم نے اور کیا اس  
 شرط پر لیا میرا وعدہ کہ ہم نے اور کیا فرمایا تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو فرمایا کہ تم نے اور کیا اس  
**ف** مدارک میں کہ ظاہر ایہ وعدہ سب نبیوں سی چر انکی اولاد سے مراد ہے اور تفسیر  
 امین میں کہ اس آیت سی عرج معلوم ہوا کہ حضرت سب پیغمبروں سی افضل ہیں کیونکہ اللہ  
 پیغمبروں سی ميثاق لیا حضرت ایمان اور مدد گاری پر اور ایمان لانا نبیوں کا حضرت پرستار  
 حضرت کی فضیلت کا **قوله تعالیٰ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ** لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ  
**تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ تُوْسِنُوْنَ بِاللّٰهِ**

تفسیر احمدی  
 تفسیر احمدی  
 تفسیر احمدی

تفسیر احمدی  
 تفسیر احمدی  
 تفسیر احمدی

تم ہو بہت سب امتوں سے جو پیدا ہوئے ہیں لوگو میں تم کو کہتے ہیں کہ تم نے اپنے رب سے کہا  
 ہونا پسندی اور ایمان لانے ہوا تھا پر **ف** اکلین میں کہ سرایا میں علیہ السلام ہوتا تھا  
 اور امتوں سے افضل جو ان سے سب امت میں صحابہ افضل ہیں اور پیغمبر علیہ السلام  
 پیغمبر سے افضل ہیں کیونکہ امت کی شرافت بنی کی شرافت سے ہوتی اور تفسیر احمد میں  
 کہ قرآن اسلام زد و خور سے استنباط کیا گیا کہ امت کا اجماع مجتہدین اور اجماع کا کیا  
 آگے آویگا ان شاء اللہ **قوله تعالى ما كان محمد اباحدا من**  
**رجلكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل**  
**شيء عليما** ہات محمد علیہ السلام نہیں کیسا تمہارے مردوں میں لیکن رسول اللہ کا اور بہت  
 بیوں پر اور بھی اللہ سب چیز جانتا **ف** زینب بنت جحش زید بن حارثہ کے نکاح  
 ہیں اور زید بن حارثہ کو حضرت علیا کہتے تھے جب زید زینب کو طلاق دی اُن نے  
 حضرت علیا کو نکاح کیا کفار بنے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو رو کو حرام کہتے ہیں اور آپ ہی  
 اس کو نکاح میں لائے اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں فرمایا کہ محمد حقیقت میں مردوں میں سے  
 کیسا باپ نہیں تو زید کا باپ ہو اور زینب کی بیٹے کی جو رو کہلاؤ اس آیت میں  
 ہو کہ ہمارے حضرت پر نبوت تمام ہوئی بعد آپ کے کوئی نبی نہ ہوگا اور جو عیسیٰ اترینگے آپ  
 ہی کی شریعت پر عمل کریں گے یہ خلاصہ تفسیر احمد کا **قوله تعالى انا انزلنا**  
**اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله**  
**ولا تكن للحائنين خصيما واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيما**

اس آیت میں  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی نبوت کا بیان ہے

اس آیت میں  
 اللہ تعالیٰ کی  
 رحمت کا بیان ہے

وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ أَلْفَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ  
مَنْ كَانَ خَوَّافًا أَثِمًا لَيْسْتَخَفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخَفُونَ مِنَ اللَّهِ  
وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ  
بِمَا يَعْمَلُونَ مُخِيطًا  
ہم اناری جھکو کتاب سچی کہ تو اضافہ کر کے گوئیں جو سوچا  
جھکو اللہ اور توست ہو وہا بازوں کی طرف سے جھکے نہ والا اور جھکو اللہ سے بیشک اللہ  
والا مہربان اور مت جھکے انکی طرف سے جو اچھین وہا بازی کرتے ہیں اللہ کو خوش نہیں آتا  
جو کوئی ہو وہا باز گنہ گار تپتے ہیں لوگوئی اور نہیں چھپتے اللہ سے اور وہ انکے ساتھ  
جب رات کو سرتے ہیں جس بات سے وہ راضی نہیں اور جو کرتے ہیں اللہ کی قابو میں ہے  
ف موضح القرآنیں ہیں کہ یہ اول اور آخر کے آیت میں ذکر ایک قصہ کا حضرت کے  
وقت میں ایک نصاریٰ کی زرہ آئے میں دہری گم ہوئی جھکو ملاش کی تولے کا خط  
دیکھا ایک شخص گے گہر تک کا نام طعمہ بن ابیرق تھا وہاں جہاں لیا تو نہ پائی وہ خطا گے  
دیکھا ایک یہودی گے گہر تک زید نام وہاں پائی اس یہودی گے کہ کہہ جھکو طعمہ بن ابیرق کی  
طعمہ نے کہا میں بری ہوں چور وہی طعمہ کے قوم نے رات مشورت کی کہ ہم حضرت  
پاس سب ملکر گواہی دیں کہ طعمہ بری تو حضرت ہماری حمایت کریں اور یہودی چور  
ہر گناہ کو بھی کیا اللہ تعالیٰ حضرت کو خبردار کر دیا فی الواقعہ چور ہی تھا طعمہ اور تصدیق  
کہ اس آیت میں سوای مسئلہ قضا بالحق کے صاحب مار گئے دو مسئلہ اور ذکر کئے ہیں  
ایک یہ کہ حضرت کے حق میں اجتہاد جائز نہ تھا بلکہ ایک مسئلہ تھا وہو کیونکہ شیخ ابو جہر

اسکی معنی کہے ہیں کہ جو الہام کرتے ہیں پھر خدا بسبب فکر کرتے ہیں اور ان کے  
 اور حضرت کے اجتہاد میں اختلاف ہے بعض جازر کہتے ہیں اور بعض نہیں جہاں مذہب  
 یہ ہے کہ آپ ہر عقدہ میں اختلاف روحی کے مانور تھے الہیاتی آتی ہو بہت روزانہ  
 بعد حقیقت کہ فوت صحت ہو نیکا اندیشہ ہوتا اجتہاد فرما جو جواب ہو تا تو بہت تھا اور  
 جو خطا ہوتی تو آپ سی پھر سے تڑپا کر لے جاتی تھیں جب کہ واقعی ہو تا تھا اختلاف مذہب و  
 کہ وہ اپنی خطا پر بالذات ہر شے میں دوسری یہ کہ کلام غنی قائم بالذات کو کہتے تھے  
 اذ یستون مالا یرضی من القول تدبیر کا قول نام رکھا اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے یہاں  
 اور متعذر کے وہ کلام کی انکار کرتے ہیں بستی خلق قرآن کی قابل ہیں اور جب آیت  
 کلام نفسی بشر میں بوجہ کیا ممکن ہوا کہ اسکو بھی اللہ کی طرف تعدیہ کروان بھی کلام فی  
 ثابت کریں اس مسئلہ کی تحقیقات کتب کلامیہ میں نہ ہوندا چنانچہ فصل معراج کی تہمت کا  
 بیان ہے **قوله تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا من**  
**المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله كنزیه**  
**من ايتنا لانه هو السميع البصير** ذات جو لے گیا اپنے  
 بند کو رات کو اوطاع مسجد سی پر لی مسجد مکہ حسین خیم خوبان رکھیں ہیں کہ وہاں  
 اسکو کچھ اپنی قدرت کا نمونہ وہی سنا دیکھا **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت معراج  
 بیت المقدس تک ثابت ہوئی اس آہل سنت کہتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ تک معراج قطع ہے  
 قرآن سی ثابت ہے اور آسمان دنیا تک خبر مشہور ثابت ہے اور اور آسمانوں تک احادیث

بہار نبی جان لکھی  
 علی گڑھ میں  
 ۱۳۰۵



اعاد سے ثابت ہے کہ کائنات کا سرکار خود خدا کا ہے نہ کسی اور کا۔ فاسق کا رعب اور خوف کا فاسق کا فاسق ہے۔  
 کہتے ہیں کہ معراج ریح الاول میں تھی اور بعض کہتے ہیں کہ ریح الآخر میں اور بعض  
 رمضان کے قائل ہیں اور بعض شوال کے اور صحیح ہے کہ رجب کی ستائیسویں رات کو پیغمبر  
 بارہویں برس میں تہجد کے قبل اور اختلاف ہے کہ معراج خواب میں تھی یا بیدار میں روح  
 تھی یا جسم صحیح یہ کہ بیدار میں تھی یا جسم مع روح بھی اہل سنت کا اعتقاد جو فقط معراج روح کا  
 قائل ہو یا خواب کا وہ گمراہ فاسق ہے اور حکماء بالکلیہ انکار کرتے ہیں اس جہت سے کہ اس میں  
 ان کے نزدیک خرق والیام مع اس کی بحث علم کلام میں **قوله تعالى والجم**  
**اذا هو** ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينفلق عنه ان هو الا  
**وحي** عليمه شديد القوى ذو قرة فاستوى وهو بلا فوق الا  
**ثم** ان فتك ان كان قاب قوسين او ادنى فادنى العبد ما اوحى  
**ما** كذب الفواد ما راى اقاماره على ما يرى ولقد راى نزله  
**عند** سدة السمى عند ملجاة الماوى اذ انشئت السدرة  
**ما** راغ البصر وما طغى لقد راى من ايت ربه الكبرى فانه  
 گری بہکا بنین تمہارا رفیق اور جی راہ نہیں چلا اور نہیں بولتا اپنے چاؤسی یہ تو حکم ہے جو بچاؤ  
 ان کو کہلایا سخت قوتوں کے زور اور نے پھر سیدنا بشیر اور وہ تھا اوپر کتنا اس کا  
 پھر نزدیک ہوا اور شک آیا پھر گیا فرق دو کھانا میانہ یا اس سے بھی نزدیک پھر حکم  
 اللہ نے اپنے بند پر جو بھیجا جو ہٹ نہ کیا اول خود کیا اب تم کیا اسے جہلم سے ہو پھر

کتابخانه عمومی  
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه  
تبریز

جو اسنے دیکھا اور اسکو اسنے دیکھا ہے ایک دو ستر امارت میں پہلی حدیسی سیر ہے  
 اس پاس ہشت رکھی جب چارہ تھا اس سیر پر چوکھ چارہ تھا ہلکی نہیں کا اوجہ  
 بنیں بڑھی بیشک دیکھی اپنے بڑی بڑے خوف اس آیت کی دو تہ جہین میں ایک ہے  
 کہ شدید القواسی حیریل مراد ہیں یعنی حضرت نے انکو دو مرتبہ صورت آیت دیکھا ایک اوتیا  
 دو شکر بار سدرۃ النہی میں اور دو سسر یہ کہ شدید القواسی اللہ مراد اور سب نہیں  
 اُسکی طرف پہرتی میں بہر کیف ان آیتوں نے معلوم ہوا کہ حضرت مواج میں جنت الما  
 تک تشریف لیکے اور عرش اور کرسی اور عجاپات اور قوم جو قائل ہیں کہ علی  
 بیت الاقصی تک و ان ثابت ہے اور باقی حدیث وہ کہتے ہیں کہ سسر کی ایک جگہ  
 قطعی الدلات اور سورہ نجم مجمل غیر قطعی الدلات کیونکہ احتمال ہے کہ آیت دنیا کا مذہب ہے  
 یا خدا کو سدری دیکھا ہو اس واسطے کہ جس جگہ لے کوئی قرینہ بیان نہیں اور اس جگہ  
 آیت میں احتمال نہیں ہو سکتا کیونکہ وہاں سب قرینی جگہ جانیے ہیں فصل قرنی  
 عذاب کا بیان **قوله** **قَالُوا يَبْتَئِ اللَّهُ الَّذِي مَأْمُونُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ**  
**الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ** **فَات** سب و لا کرتا  
 اللہ ایمان والوں کو مضبوط باتیں دینا کے زندگی میں اور آخرت میں اور سچا دیتا اللہ نے  
 انصافوں کو اور کرتا ہے اللہ جو جاف موضع القرآن میں کہ قرین جو کوئی مضبوط بات  
 اچھا ہٹکا نایک پاویگا اور بچلی بات گھبکا خراب ہوگا اور اکیل میں کہ یہ آیت مشکوٰۃ  
 سوال میں اتری چنانچہ بخاری اور مسلم نے ترجمہ کیا اور تفسیر احمد میں کہ اس آیت میں قرین کا

یہ آیت دیکھی ہے کہ  
 یہ آیت دیکھی ہے کہ  
 یہ آیت دیکھی ہے کہ

اور عذاب اور تعظیم مستنبط ہوتا ہے اور یہی حدیث میں بھی کہ یہ آیت عذاب قبر کے بیان  
 میں قبر میں دو فرشتے آتے ہیں مردہ کو زندہ کر بھلائے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تیرا رب  
 کون ہے اور پیغمبر کون اور تیرا دین کیا ہے اگر اس کے کہا اللہ میرا رب ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 میرا پیغمبر اسلام میرا دین اس کو اس ایشہ و فتنی اور اس کی طرف اشارہ یہ ثبت اللہ الذین اتوا  
 بالقول سے اور اگر جواب نہ دیا یا اس پر عذاب ہوتا اور اس کی طرف اشارہ فیصل اللہ الطاہرین  
**قوله تعالى النار يُرْضَوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ**  
**اَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ** اگ کہ دیکھا سی دیکھی انکو فسح و رزم  
 جسد انیس کے قیامت داخل کرو فرعون والوں کو سخت سی سخت عذاب میں  
 سو فی القرآن میں کہ یہ عالم قبر کا حال کا فکرو اسکا بھگانا دیکھا یا جانتا کہ قیامت کو اس میں شیخ کا  
 اور مومن کو بہشت اور اکلیل میں عجایب کر مانی کہ اسل یہ میں پہلی دلیل قبر کی عذاب  
 کیونکہ عطف و غیر عطف علیہ کا تفسیر احمد میں کہ اس آیت سی اہل سنت نے قبر کا عذاب  
 ثابت کیا کہ افروں کے لئے علم کلام میں اور تفاسیر میں اس کی تصریح پر سلمان جو نیک ہیں  
 اُنہ فقط سوال ہوگا اور جو فاسق ہیں اگر وہ جمعہ دن یا جمعہ کی رات یا شبہ میں  
 تو نیک مکان حکم میں ہیں اور جو ایسے ہی نہیں ہیں انکو اللہ چاہے یا چاہے عذاب کر پر عذاب  
 اُنہ ہی موقوف رہتا ہے جس دن کہ وہ برکت والا ہے جمعہ یا رمضان کا مہینا یا عاشورہ کا  
 دن اور اس آیت میں دلیل کہ نفس باقی رہتا فصل صورت کے پہو کے کا اور نبی کا اور  
**اعمال کی بیان قوله تعالى وَنُفِثَ فِي الصُّورِ فَصَبَّوْا مِنْ فِي السَّمَاءِ وَرَبُّكَ اَعْلَمُ**

خبر عذاب  
 قبر میں

خبر عذاب  
 قبر میں

اَلَا مَنْ شَاءَ اللهُ تَفَرَّجْ فِيهِ اَمْرِي فَاِذَا هُوَ قِيَامٌ يَخْرُجُ وَاَنْتَ تَرَاهُ  
 يَوْمَئِذٍ تَهَاوُزُصِحِّحِ الْكِتٰبَ وَبَيِّنْ بِالْبَيِّنٰتِ وَالشَّهَادَاتِ وَقَضِ حَقَّهُمْ عَلَيْهِمْ بِالْحَقِّ  
 وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ اور جو نکالیا سنگبیا پر پہنچو شہادت دے گا کہ جو نبی جہاں مانا گیا اور  
 میں کر جب کو اللہ چاہا پہنچو نکالیا دوسرا بار پہنچو شہادت دے گا کہ جو نبی جہاں مانا گیا اور  
 اسے رب کے نور سے اور لاو ہر اذوقہ اور حاضر آئے پیغمبر اور گواہ اور فیصلہ ہو انہیں اس  
 سی اور ان پر ظلم نہ ہو گا ایک بار فتح سورہ عالم کے قتل کا دوبارہ زندہ ہو کر نیکو شہادت دے گا  
 بیوشی کا بعد رخصت ہو جاوے گا اس کے بعد اللہ کے سامان میں جاوے گا اور تیسرا نبی  
 کہ یہ آیت جامع تینوں مسئلہ کے صاحب مدارک نے بیان کیا ہے کہ فتح میں جو ایک فتح ہو گا  
 جو مذکور ہے سورہ نمل میں دوسرا فتح موت کا تیسرا فتح نبی کا یہ دو نواس آیت میں مذکور ہیں  
 تیسرا موت میں سب آدمی اور وحشی اور طیور اور فرشتے مر جائیں گے جب کہ اللہ چاہے وہ غیر  
 اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل میں اور بعضوں نے کہا وہ اسباب کے عرش میں اور  
 بعضوں نے کہا کہ رضوان اور مالک اور ملائکہ زمانہ میں اور بعضوں نے کہا کہ وہ وہ چہرین میں  
 جو آتا وہ کی گین میں واسطے ثواب یا عذاب کے جیسے نوران جنت اور سانپ جہنم  
 اور بعضوں نے کہا شہید میں بعد کے عزرائیل کو حکم ہو گا کہ کیا تو میرا قول کل نفس ذائقہ  
 الموت نہیں سنایا ہے وہ بھی مر جائے گا پھر زندہ کرے گا اللہ پہلے اسرافیل کو پھر عزرائیل کو پھر میکائیل کو  
 پھر عزرائیل کو پھر سب ان کے لیکر حضرت کے قبر کے پاس مکان لگے قبر کا بھول جاویں گے  
 باری باری اور انہی کے پاس نیلے لپٹے جواب دے گا اسرافیل کا اور قبر سے نکلیں گے اور پھر

ہوا ہوئے پر اس پر اس کی دوسری آیت کا کہ وہ تجھ اٹھائے گا تجھ کو حکم ہوگا اور ان دونوں  
 آیتوں کے بیچ میں چالیس برس کا فاصلہ ہے۔ وہ زندہ ہو جاوے گا۔ سب اور اہل کبر  
 ہو گئے اور جن اس آیت کے بیان کیے تھے ان کے دروازے اور پہاڑ اور زمین کو زلزلہ آگیا اور زمین  
 کا اکیلا بے پیت تر رہے اور قرآن اور سب قبروں نے اٹھیں اور کچھ آیتوں کا نام آدیا  
 یہ سب باتیں حق ہیں اعتقاد رکھا جائے گا کہ اس کا کافر اور وہ صحیفہ کہ جس میں فرشتوں اعمال آویسے  
 وقت بلوغ میرے ملک کے ہیں اور ہر سال ساتھ سو گھنٹے ہوتے ہیں دجاوے گا بدی کا نام آدیا  
 یٰٰمیں اور نیکی کا دوسرے پہلو میں رکھ کر تو لے کر جکا نیکی کا پہلو بہاری ہوگا اس کو عیش ہوگی اور  
 ہکا ہوگا اس کو رنج ہوگا اس سے ثابت ہوگا کہ میرا ہی حق ہے فصل شفاعت کا بیان قولہ  
 تَعَالَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةً اِلَّا اَصْحَابَ الْيَمِيْنِ ۗ فِيْ جَنَّتِ يَتَسَاءَلُوْنَ  
 عَنِ الْجَزَاءِ مِنْ اَمَّا سَلَكُوكُمْ فِيْ سَفَرَةٍ ۚ قَالُوْا لَكَ مِنْ الصّٰلِحِيْنَ وَلَكَ  
 نَطْعُ السّٰكِيْنَ وَكَأَنَّ خَوْضُوعَ الْخَاضِعِيْنَ وَكَأَنَّ لَكَ يَوْمَ الْاٰثَرِ  
 حَتّٰى اَتَا الْيَقِيْنَ ۚ فَاَنْتَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشّٰفِعِيْنَ ۚ ہر جہاں کے  
 ہر سال مارا ہے و باغ عین نہیں ملکر پوچھتے ہیں کہ نگاروں کا احوال تم کے پردوز میں وہ ہو  
 بہرہ سے نماز پڑھتے اور تم کہہ کر محتاج کو اور تمے باتیں دیکھتے ساتھ دینے والوں  
 اور تمے جہلائے انصاف کے دن کو جیتا ہے پھر یہ یقین آنے کا نام آوے گی انکو سفارش  
 سفارش کروں گا ان کی ف ابرہہ سے معلوم ہوا کہ کفار کو فروغ رکھنے سے عذاب  
 ہوگا اور انکو ایمان اور معاملات اور توبہ بات کا خطاب ہوگا اور عبادات کا آخر کے

یہ بیان شفاعت کے  
 آیتوں کے بعد ہے

یہ بیان شفاعت کے  
 آیتوں کے بعد ہے



خطاب بالاتفاق پر دنیا کے حق میں اختلاف سے شافعیہ کے قائل ہیں بتیہ میں اور کہا  
تَقْعَمُ شَفَاعَةُ الشَّافِعِيِّ سے جو کہا گیا کہ اہل کبار مومنوں کے لئے پیغمبروں اور  
کی شفاعت نفع کرے گی معتزلہ کہتے ہیں اہل کبار کے لئے شفاعت نہ ہوگی طرفین دہلیلیہ

کلام میں میں فصل اعراف تہ قولہ تَعَالَى وَبَيْنَهُمَا حَبْلٌ وَعَلَى الْغُرَابِ

رَجُلَانِ يَخْرُفُونَ كَلَامًا مِيمًا ت اور دونوں بیچ میں ایک دیوار اور ایک

مرد ہیں کہ پہچانیں ہر ایک کو اسکی نشان سے لگوں اختلاف کیا اعراف کے ہونے میں

تزدیک خفیه اعراف حق موضح القرآن میں کہ جنت اور دوزخ کے بیچ میں دیوار ہے اسکی

سرے پر درہن نجات و اجساد خارج ہیں ہستی اور دوزخی کو پہچان کر جنت والوں کو

نوشجری کہیں سلامتی کی پہاڑی اسیدوار ہیں نوشجری شکر خوش ہو گئے تھے یہ ہیں

اور اکیل میں اہل اعراف کوئی قول کتابت کیا حدیفہ کی روایت میں وہ قوم ہیں یہی

اور ہدی انکی برائے اور اور روایت میں وہ لوگ ہیں جو اللہ کی راہ میں شہید ہوئے ہیں پر مابا

کی مافرائی کی تے یا وہ لوگ ہیں جو مابا پہاڑوں باہر نکلے ہیں علم پر کہ پھر وہ ایک

مات تک جنت میں بخا وینگے کتب شقوق کے یا مسلمان جن میں یا وہ لوگ ہیں جن کو

دین غالب یا غور و امین تفسیر احمد میں خیالی لکھا ہے کہ وہ وہ لوگ ہیں جو پیغمبروں

قرۃ میں مرہیں یا مشرکوں کے اور قاضی سی نقل کیا ہے کہ وہ موحہ ہو گا اگر وہ جہوں

عمل میں کوتاہی کی یا وہ لوگ ہیں جو درجہ بلند رکھتے ہیں مثل پیغمبروں اور نبیوں

اور علما کی اور حسینی میں شعبے سی کہ وہ عباس اور حمزہ اور علی اور جعفر طیار میں بہ سال اعراف

کے پیچھے دیواروں کے پیچھے  
کے پیچھے دیواروں کے پیچھے

جہوں کے پیچھے  
جہوں کے پیچھے

جو باقی چھ مائیں کے سوا کسیکے اس میں شک نہیں فصل کفار اور مومنوں کے اولاد کے  
 حکم کا بیان **قوله تعالى** وَالَّذِينَ اسْتَفْعَلُوا مِنْهُمْ فُتْرًا يَمْشُوا عَلَىٰ اُخْفَانٍ اُولَٰئِكَ  
 فُتْرًا يَمْشُوا عَلَىٰ اُخْفَانٍ اُولَٰئِكَ يَمْشُوا عَلَىٰ اُخْفَانٍ اُولَٰئِكَ يَمْشُوا عَلَىٰ اُخْفَانٍ  
 جو افسوس لائے اور انہی رام چلے انکی اولاد ایمان نہ لایا اور انہی انکی اولاد کو اور گھٹایا نہیں ان  
 انکا کیا کچھ ہر آدمی اپنی کمافی میں ہڈیاں اٹھیل میں کراہت یہ تسی معلوم ہوا کہ مسلمانوں  
 ٹر کے لئے بابا کے ساتھ جنت میں ہوئے انکے درجہ میں اگرچہ عمل نہیں کیا تھی جو میں  
 کہ مسلمانوں کے مسلمان ہیں اور کافروں کے ٹر کے کافر ہیں دنیا احکام میں بالاتفاق پر  
 احکام میں اختلاف ہے اگر کہتے ہیں کہ پاپوں کے پیرو ہو خواہ مسلمانوں کے ٹر کے ہوں خواہ  
 نہ ٹر کوں اور بعضوں کہنا کہ شر کوں کے ٹر کے دوزخ میں نہ جاوے گی کیونکہ اللہ عذاب نہیں کرتا  
 بیگناہ پاپوں اور بعض کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے خادم ہو جنت میں اور بعضوں کہنا کہ  
 ٹر کے اور دیوانے نہ جنت میں جاوے گئے نہ دوزخ میں فصل صراط بیان میں **قوله تعالى**  
 وَإِنْ مِنْكُمْ اُولَٰئِكَ فَادْبَاهَا كَانَتْ عَارًا لِّكُلِّ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ثُمَّ يَنْجِي الَّذِينَ  
 اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَاءً اور کوئی نہیں تم میں جو نہ پہنچا ہوگا  
 تیری رب پر ضرور مقرر ہو جائیں گے ہم انکو جوڑتے رہے اور چھوڑ دیں گے گھاروں کو نہیں  
 اونہ سے کرف اکیل میں کہ جہر و زور و وی معنی فلول کہتے ہیں خطاب سے سار عالم ہی  
 کیا مومن ایک کافر تفسیر میں زیادہ سے کہ جب آیت **وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمْ يُلَاحَظْ اَجْمَعِينَ**  
 اے رب نہ تے مسلم اور عائشہ اور فاطمہ اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم مقبرہ

وہ جو باقی چھ مائیں کے سوا کسیکے اس میں شک نہیں فصل کفار اور مومنوں کے اولاد کے

وہ جو باقی چھ مائیں کے سوا کسیکے اس میں شک نہیں فصل کفار اور مومنوں کے اولاد کے

بقیع غرقہ میں جا کر بہت روئے وہاں یہ آیت اُنی زیادہ افسوس اور غم ہوا کہ اس کے پاس  
 کے لئے اس آیت میں دروالمو کے نجات کا بیان فرمایا پر کثاف بنی اٹل سے کہ وہ وہاں  
 مراد ہے جیسی کہ جابر بن عبد اللہ سی مروی کہ حضرت فرمایا کوئی پہلا اور برابر نہ تھا کہ  
 سجاو گیا پس مسلمانوں پر بدو سلام ہوگی جیسی کہ یہ آیت ہے اور یہ ہے اُولَئِكَ عَذَابُهُمْ  
 کی منافی نہیں کیونکہ نبی سے مراد یہ ہے کہ عذاب بعد رہیں یا یہ ناریس مراد کہ یہاں  
 ان کے بدین تب ہوتی تھی جیسی جابر سے روایت کہ حضرت فرمایا کہ تب تبتہ تارین  
 ہر مومن کو یا مراد ہے صراط ممدود پر جانا یا بن سعود اور حسن اور قتادہ سے روایت ہے  
 خلاصہ یہ کہ اس آیت سے صراط پر گزرنابو جہا گیا اور صراط ایک پل و دوزخ کے پیٹھ پر چھا یا  
 جنت کے پنجہ بال باریک تلوار تیز جو شکر کے پچا ہے وہ اس نجات پا گیا اور تبتہ تارین  
 جاو گیا جو کافر ہوگا اس سے پہلے کہ دوزخ میں گر گیا فصل حوض کوثر کا بیان ہے  
 قوله تعالى اِنَّا عَطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَدَّ بِكَ وَآخِرُا نَ شَانِكَ هُوَ الْكَوْثَرُ  
 ت ہم دی تجھ کو کثر سونا زہر ہمارے رب کے آگے اور قربانی کر دیک جو میری نیر اور ہی  
 پچا کثاف موضح القرآن میں اور فقیر احمد میں کہ کثر نام ہے ایک نہر کا بہت میں کثا  
 پانی دودہ سی سفید اور نسبت میٹھا اور برف سی ٹہنڈا اور کہیں سی نرم دو لو کرانہ اسکی  
 زہر جکی اور خوشبو ترنگ سی اور اسپر خیمے ہیں ماقوت اور زہر جہا اور موتی کے اور پھر  
 سبز جاندہ ہیں جو کوئی ایک بار پی ساری عمر پاس اسکا پانی ایک حوض میں بہتا  
 حشر میں دو پر نالی کرتے ہیں ایک سوئیکا ایک دو کا حوض چوبیس دو دو میں

یہ سب روایت ہیں  
 فقہان میں کثر ہے



مقبول نہیں پر خاص کی توبہ اگر اللہ چاہے تو قبول کرے یہی سبب نام ہے اور سبب نام  
 اور یہ جو شے کہ اعتبار ایمان اور کفر کا خاتمہ پر سورہ باس کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ  
 درپے ہو شخصوں کی اس وقت اختیار کرنا ہے کہ کفر اور جہاد کی تائید چنانچہ ان  
 کرنا ہی اپنے دلین ان چیزوں کو کہ سبب کے بین ایمان کو اور اسے معذور ہے کہ وہ قبول کیا گیا  
 ہی ڈوبتے وقت مقبول نہیں ہوا اس لئے کہ توبہ کا کوئی وقت باقی قبول نہیں ہوتا  
 صوفیہ میں سی بھنے فرعون قبول ایمان قابل نہیں اور بعض علماء متاخرین ہی اسے  
 پیرہین پر علماء اسخین انکی شریعت کی اس تفسیر میں انکی گنجائش نہیں فصل شریعت  
 بخشے بجا کایاں قولہ **قَالَ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ**  
**ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا** تحقیق اللہ  
 نہیں بخشتا یہ کہ اسکا شریک پھر اور بخشائے غی جیسے کہ یا اور بے شریک نہ آیا  
 اللہ کا سے بڑا طوفان باندھا ہاں مدارک میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ سارا قرآن میں  
 مجھ کو یہ آیت بہت عجیب ہے اور معنی اس آیت کی یہ ہیں کہ جو کوئی شریک پر مرا اسکی بخشش  
 نہیں اور جو بھگارتے گناہ اس کے کبیرہ ہوں یا نہ غیرہ اللہ چاہے تو توبہ بھی بخشے اور تفسیر  
 احمد میں کہ یہ مضمون اسی سورہ میں دو مقام میں ایک یہ جو مذکور ہوا دوسرا **وَمَنْ**  
**يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا** بلکہ کاشان تروں معلوم میں دوسرے  
 یہ ہے کہ ایک پیر خضر کے پاس اگر عرض کی کہ میں گناہوں میں ڈوبا ہوں کیا عیب  
 اللہ کو بچانا اور اسکا ایمان لایا شریک نہیں کیا اور سوال کے کہ کیو مجبور نہیں کیا اور گناہ

سورہ بقرہ آیت ۲۲۰



نبی کریم ﷺ کی عطا فرمائی ہوئی اس میں تاویل نہیں ہونی اور تاویل میں حال کیا ہوگا یہ لائق  
 ان دونوں سے معلوم ہوا کہ ترک بغیر توہ کے مفسور نہیں اور اس کے سوا اور گناہوں پر عذاب  
 عذاب کب اور چنانچہ اور جو شرک اور گناہوں پر ہے کہ وہ مفسور ہے یہ مذہب اہل  
 سنت کا فصل اولی الامر کی اطاعت کا بیان قولہ **تَعَالَى اللَّهُ الَّذِي بِنَايُهَا**  
**أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ**  
**إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ**  
**تَأْوِيلًا** ایمان والو حکم نواشد کا اور حکم رسول کا اور جو اختیار دین میں پھر اگر جھگڑو  
 کہ کسی چیز میں تو اس کو رجوع کرد طرف اللہ کے اور رسول کے اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے  
 یہ خوب اور بہتر تحقیق کرنا ہے **ف** موضع القرآن میں لکھا اختیار دیا پادشاہ اور قاضی اور  
 جو کسی کام پر مقرر ہو اس کے حکم پر چلنا ضرورت جب تک وہ خلاف خدا اور رسول کے حکم نہ ہو  
 اگر حرج خلاف کرتا وہ حکم نہ دے اگر دو مسلمان جھگڑتے ہیں ایک نے کہا چل شرع میں رجوع  
 کریں دوسرے نے کہا میں شرع نہیں سمجھتا یا مجھے شرع سے ہی کام نہیں وہ بیشک کافر ہو اور  
 تقیہ احمد میں کہ اولی الامر سے مسلمان کو امراء اور خلفاء مراد ہیں یا سرایا امراء اور بعضوں کو نزدیک  
 علماء ہیں اور حق یہ کہ اولی الامر یہ ہے کہ جو حکم رکھتا ہو امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد  
 قاضی یا مفتی اور جانتا تھا کہ خلافت کا مدہ حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت ناقصہ کے  
 کہ وہ باقی رہی اور خلفاء عباسیہ میں رہی تھی اور امامت شرط کوئی کم ہونے سے اس زمانے  
 میں باقی رہی کیونکہ اس نے شرط یہ کہ امام قریشی ہو وہ بالفضل اکثر مقام میں پایا نہیں جاتا

یہ بیان ہے از حضرت علیؓ کے  
 کہ جو حکم رکھتا ہو امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد قاضی یا مفتی اور جانتا تھا کہ خلافت کا مدہ حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت ناقصہ کے کہ وہ باقی رہی اور خلفاء عباسیہ میں رہی تھی اور امامت شرط کوئی کم ہونے سے اس زمانے میں باقی رہی کیونکہ اس نے شرط یہ کہ امام قریشی ہو وہ بالفضل اکثر مقام میں پایا نہیں جاتا

یہ بیان ہے از حضرت علیؓ کے  
 کہ جو حکم رکھتا ہو امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد قاضی یا مفتی اور جانتا تھا کہ خلافت کا مدہ حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت ناقصہ کے کہ وہ باقی رہی اور خلفاء عباسیہ میں رہی تھی اور امامت شرط کوئی کم ہونے سے اس زمانے میں باقی رہی کیونکہ اس نے شرط یہ کہ امام قریشی ہو وہ بالفضل اکثر مقام میں پایا نہیں جاتا

پر سلطنت اور امارت باقی ہے انکی اتباع ہمپر اولی الامر ہونے کے سبب چاہئے نہ  
 اعتسار کسی کہ وہ خلیفہ اور امام ہیں فصل تحت اجماع اور انکی فضیلت کا بیان  
 قوله تعالى وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ  
 وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا فت اور اس طرح کیا کہ تم لوگوں کے مابین  
 بنائے ولے لوگوں پر اور رسول ہو تم پر بننے والا حق اکیلے میں کہ اتنی اس بات کی  
 فضیلت سب امتوں پر اور تحت ہو اور اس کی اجماع کا مستند ہو قوله تعالى  
 وَمَنْ يُثَارِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْ  
 نُولِهِ مَا تَوَلَّىٰ وَفُصِّلَتْ لَهُمْ مَصَائِرُ أَعْيُنِهِمْ فَاعْتَدُوا لَكُمْ فِيهَا  
 رسول سے جب کہل چکی اس پر راہ کی بات اور چلے سب لمانوں کے راہ سے سوا ہم کو  
 کریں وہی طرف جو اچھی اور دین کو دوزخ میں اور بہت بُری جگہ پہنچا ف  
 موضع القرآن میں کہ رسول نے فرمایا کہ اللہ کا ساتھ مسلمانوں کی جماعت چہ جسے بدی راہ پکری وہ جہا  
 دوزخ میں جس بات پر امت کا اجماع ہو وہی اللہ کی مرضی اور منکر ہو تو دوزخ میں است اور  
 نفس احمد میں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اجماع ہی مثل کتاب اور سنت کی حجت قطعی ہے منکر  
 اس کا کافر اجماع و لوہ میں کہ مجتہدین اور فسق اور ہوانہ کہتے ہوں بعضوں نے کہا صحابہ سوا  
 اور کا اجماع نہیں اور بعضوں نے کہا رسول غرہ کے رہے اور کیا کہیں اور بعض اہل مدینہ  
 کہتے ہیں کہ میں کلام بہت اصول فقہ میں مذکور فصل فی اس کا بیان قوله تعالى هُوَ  
 اخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشَةِ مَا ظَنَنْتُمْ

ترجمہ  
 اور اس کی  
 فضیلت

ترجمہ  
 اور اس کی  
 فضیلت

ترجمہ  
 اور اس کی  
 فضیلت

أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَا نَعِمُهُمْ حُصُونَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ  
وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ هَت هُنَّ حَالُ دُونِكُمْ  
کتاب والومین سی اُنکے گھر وفسے پہلی ہی پٹیر ہوئے تم نے اکلے تھے کہ وہ کلین اور وہ خیال  
رکھتے تھے کہ کجا چچاؤ اُنکے قلعے اللہ ہاتھ سے پھر نیچا اُن پر اللہ پہلے اُنکو خیال نہ تھا  
اور ڈالے اُنکے ولین وٹاک اُچارنے لگے اپنے گھر آج ہاتھوں اور مسلمانوں کے ہاتھوں  
سود ہشت مالوا اُنکے والوف اکلین میں کلہ لہلہ یہ سی دلیل پڑتے ہیں قیاس کے تحت  
اور اس پر کہ قیاس مجتہد وکنو فرض کفایہ ہے کیونکہ اعتبار میں ایک چیز کو ایک چیز پر  
قیاس کر سیکو فصل النراج مناقب کا بیان قولہ تھا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُنْ لِلْمُؤْمِنِينَ  
مِنَ النِّسَاءِ إِنْ تَقِيْتَنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ  
قَوْلًا مَعْرُوفًا وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ  
الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَاطْعَنَ اللَّهُ وَذَسُوهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا اذت آجی کی عورتو تم نہیں ہو عیسیٰ ہر کوئی  
عورتیں اگر تم ڈر کہو سو تم بکری کہو بات پہ لا کر کے کوئی جس کے ولین روگے اور کہو بات  
مستقبل اور قرار پڑا اُسے کہہ وہین اور نہ کہتا نہ پھر وجہ کیا دکھانا دستور تعلیم وقت نماز  
کے اور گہری رکہو نماز اور دست قمر رہو زکوۃ اور اطاعت میں رہو اللہ کے اور اُس کے رسول کے  
امٹ جی چاہتا نہ دور کہے تم سی گئی باتیں اس گہروالو اور نہ تہر کر گما ایک تہرانی سے

یہ باتیں وہین سے لیں  
یعنی بیان مناقب ازواج

عن اھل بیت کہ ظاہر آیت سی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے ازواج سب غیریون  
 مطلقاً افضل میں تھی کہ مریم اور حضرت کے لڑکیوں سی ہی تفسیر احمد میں کہ ان سنت  
 ہیں کہ عائشہ افضل میں فاطمہ سی پر اور ازواج کو حضرت فاطمہ پر فضل نہیں اور اسکے  
 مائتہ و ششہ میں کہ سوا عائشہ اور خدیجہ اور ازواج کا فضل حضرت فاطمہ پر علامین مہودین  
 اور محققین اہل سنت کہتے ہیں کہ خدیجہ سب ازواج سی افضل میں مگر تفسیر احمد میں لکھا کہ یہ آیت  
 کی ازواج اور اہل بیت کے فضل میں اہل بیت کے مراد میں اختلاف ہے عکرمہ روایت کہ حضرت  
 ازواج مراد ہیں یہ مہود کا مذہب اور عائشہ اور ام سلمہ اور ابی سعید خدری اور انس بن  
 روایت کہ فاطمہ اور علی اور حسین رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور منصور مائتہ روایت کہ اہل بیت  
 کہ یہ آیت عام آپ کے سب ازواج اور اولاد کو کسی پر مخصوص نہیں فصل صحابہ فضل کا بیان  
**قوله** **تَعَالَى** **مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ** **الَّذِينَ مَعَهُ** **أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ** **رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ**  
**تَرَاهُمْ رُكَّاعًا سَاجِدًا يُسَبِّحُونَ فَضْلًا** **مَنْ** **اللَّهُ** **وَرِضْوَانًا** **سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ**  
**مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ** **ذَلِكَ** **مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ** **وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ** **كَذَلِكَ** **عَلَّمْنَا**  
**شَطَاءً** **فَازْدَرَأَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ** **يَغْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغْدِلَ عَلَيْهِمْ**  
**الْكُفَّارُ** **وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا**  
 و محمد رسول اللہ کا اور جو کوئی اسکے ساتھ ہیں زور آور ہیں کافروں پر نرم دل ہیں پسین  
 تو دیکھ انکو رو عین اور سجد میں ڈھونڈتے ہیں ان کا فضل ان کی خوشی پانا ان کا  
 سنبہ پر ہے سجد کے اثر سی یہ کہاوت ان کے توبت میں اور کہاوت ان کے انجیل میں

صحیح  
 تفسیر احمد  
 تفسیر ابن کثیر  
 تفسیر ابن کثیر

کہتی ہے کہ کمال اپنا چھاپہ اس کی طرف صوبہ کی طرف منسوب ہوا ہے وہاں پہلے پہل اس نے مال پر خوش گشت  
 کہتی ہے کہ کو تاجرا وان شئک کافرون کا وعدہ دیا اللہ نے ان میں سے جو یقین لائیں انہیں انور کے  
 کام عانی کا اور بربت نیک کاف تفسیر احمد میں ہے اگرچہ یہ ایسا ہی صحابہ فضائل میں  
 نص ہے کسیکو تخصیص نہیں ہے مفسرین خلفاء اربعہ کی خصوصیت کا اشارہ کیا وَالَّذِينَ مَعَهُ  
 سی حضرت ابو بکر صدیق اور اسیدنا علیؑ اَلْکُھار سی حضرت عمرؓ اور عثمانؓ مَعَهُ  
 ذوالنورین اور تریہہ رُکھا سجد سی حضرت علیؓ مرفعی مراد میں اور لَیَغِظَہِمُ  
 اَلْکُھار سی اشارہ ہے کہ منبغض انکا کا مرتبہ فضائل قرآن میں بیشمار آیتیں ہیں پس  
 خلفاء اربعہ کا ذکر ترتیب سے تھا اس لئے اس آیت کی تفسیر اختیاری سورج میں اَلَّذِينَ اَنْ  
 مَکَانُہُمْ فِی الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاۃَ الْاٰیۃ مفسرین کہتے ہیں کہ اس سے مراد خلفاء اربعہ  
 ہیں سورہ نور میں فرمایا وَفَعَلَ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ الْاٰیۃ خلفاء اربعہ اس سے بھی مراد ہیں  
 صحابہ قرآن اور حدیث میں مدوح ہیں سب کا ذکر بخیر چاہئے اور جو ائمہ انور اقیما اور اولیا اور  
 سلا کو ثواب کی اسید اسے زیادہ صحابہ کو رضی اللہ عنہم اجمعین فصل شہین کی تفسیر  
 کا بیان قولہ تَعَالٰی قُلِ الْمُخَلَّفِیْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ سَتَدْعُوْنَ اِلَی الْقَوْمِ اُولٰٓئِ  
 بِاٰیْسَ شَہِدِ تَقَالُوْا لَوْ نَشَآءُ اُولٰٓئِکُمْ اَنْ یَّطِیْعُوْا یٰۤاٰیۡکُمْ اللّٰہُ اَجْرَ اَحْسَنًا  
 وَاِنْ تَتَوَلَّوْا کَمَا تَوَلَّیْتُمْ مِنْ قَبْلِ یُعَذِّبْکُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا و ت کہتے ہیں کہ  
 انوار کو لوگ کے نمونہ بلاویں ایک لوگوں پر بڑی سخت ٹروٹی تم نے ٹروگے باوہ بیان  
 پر اگر حکم مانو گے دیکھا تمکو اللہ نیک آجہا اور اگر پلٹ جاؤ گے جیسے پلٹ گئے پہلے بار دیکھا

صحابہ کرام کی شانیں  
 بیان غایت شریف

ایک دیکھ کر مار فکھتین سے فراد عظام اور مرغیہ اور چنہ اور اسلم و خجہ بین اور بنی  
 باس شد سید راو بنی نغیہ بین سیکر کتاب کی قوم اور جو بر تہ و بنی خسر کے بنی معین  
 دو باتوں پر دلیل ہے ایک یہ کہ عرب کے مشرکوں اور متاوت بنیہ خجہ قبول نہیں بنیہ باس  
 یاسف بخلاف اہل کتاب کے اور جو والے مشرک کہ اٹ خجہ قبیلہ بنیہ و بنیہ بنیہ  
 ابو بکر صدیق کی خلافت کیونکہ سوائے اس کے اس وقت میں اور داعی متباذراہ جیوں کے اہل کتاب  
 باس شد سیدی فراد فارس اور روم میں اس صورت میں فقط حضرت شیخ کی خلافت پر  
 ہی کیونکہ اس وقت میں داعی وہی فصل بیان اسکا ہے کہ بہتر فرقین سی ایک بنیہ اور  
 دوزخی قولہ قُوا وَاِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاَتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ  
 فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصِيَّتُكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تُفْقَهُوْنَ اُت اور کیا یہ راہ  
 میری سیدی سو پر چلا اور مست چلوئی راہیں پر نکو بتا دیں اسکی راہ یہ کہد یا چنگوئی  
 تم بچے رہو ف اگر یہ ظاہر تہی فرق معروضہ انبات پر کوئی دلیل نہیں ہے پر اگر کہ  
 ہے کہ حضرت ایک خط سیدھا کہینیا اور فرمایا راہ سیدی جی جی اس پر چلو میرا اس خط کے چل  
 چہ خط کے کہینیا اور فرمایا اور راہیں میں ہر راہ میں شیطان طرف پہنچاتا ہے اس سے پرچو  
 یہ آیت بھی پرچہ راہوں میں بارہ بارہ راہیں ہوں تو بہتر فرق ہے اور حدیث میں ہے کہ میری  
 امت بہتر گروہ ہوگی اُمین سی ایک نجات پاو گیا اور سب ہلاک ہووے اگرچہ کہ کوئی  
 انکو ناجی جانتا ہے تحقیق وہ ہے کہ جو صحابہ اور تابعین اور سلف صالحین کے پیرو ہوں ابن عباس  
 ہے کہ حسین دس خصلتیں ہوں وہ ناجی ہے تفصیل الشیخین و تواتر الختین و تعظیم الصلین و اہل

یا رب یا رب یا رب یا رب یا رب  
 یا رب یا رب یا رب یا رب یا رب

اَنَّا الْبَنَاتَيْنِ وَالصَّالِحَاتِ خَافَ الْاِمَامِينَ وَتَرَكَ الْخُرُوجَ عَلَى الْاِمَامِينَ وَالْمَسْحَ عَلَى الْخَنِينِ وَالْقَوْلَ التَّعْلِيْمَ  
 وَالْاَسَاكُثَ عَنِ الشَّهَادَتَيْنِ وَادَا الْفَرَضَتَيْنِ يَعْنِي الْبُكْرَ اَوْ رَجُلًا قَصْلًا جَانِئًا اَوْ عُمَانَ اَوْ عَلِيَّ كَرْتُو  
 كَرْنِ سَيْتِ الْقُدُسِ اَوْ كَلْبِ كِي تَعْلِيْمِ كَرْنِ فَاَسَقِ اَوْ صَالِحِ كِي جَانِزِهِ فَاَزِيْرَتِي فَاَسَقِ اَوْ صَالِحِ  
 يَحْيَى نَا زِيْرَتِي يَادِ سَتَاهُ جَابِرًا عَادِلِي سِي خُرُوجِ نَكْرًا وَوَنُومُورَهَ رِسْوَانِي زِيْرَتِي سَحَ كَرْنَا خِيَارُ نَكْرًا  
 تَعْدِي اَسَدُ سَ بَانَا كَسِيكُو حَتِّي اَوْ رُوْرُخِي بَعِيْنَه كَبْنَا رِيْخِي كَبْنَا رَسْتِ حَتِّي كِي سَحِي عَشْرَه مَبْشُرَه  
 اَوْ رَزْمَتِ طِينِ اَوْ رِيْغِي نَكِي بَلَكِي دِيْنِ كَبَا چَا كَرَبَ لَمَانِ مَبْشُرَتِ پَا اَوْ رَسَبِ كَا فَرُوْرُخِي مِينِ  
 جَانِيْكَ اَوْ رَنَا زِيْرَتِي اَوْ رَزْمَتِي كُو اَوَلَرَا يَدِ نَدَا صَدِجِ رَحْمَتِي اَوْ رَسَبِ مَذْمُوْمِي تَعْلِيْلِ كَرْتُو  
 رَسَا لَوْنِيْنِ سَوِجُو وَرِطْلِي كَلِي يِهَانِ نَكُوْرِيَا فَصْلِ مَبْشُرَتِ كِي حَتِّي كَبَا يَكُ قَوْلُهُ هُوَا  
 وَادَا اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَاَشْهَدُهُمْ عَلٰى اَنْفُسِهِمْ  
 اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰى شَهِدْنَا اَنَّا نَقُولُوْا اَيُّوْمَ الْقِيَمَةِ اِنَّا كُنَّا عَمٰلٌ غٰفِلِيْنَ  
 اَنَّا نَقُولُوْا اِنَّا اَشْرَكَ اٰبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ اَفَتُهْلِكُنَا بِمَا  
 كُنَّا نَعْمَلُ فَاَوْفَتْ جَبُوْتُكَ لِيَرْبِ اٰدَمَ كِي سِيُوْنِ سِيْ سَيْتِ مِيْنِ اَنْمِي اَوْلَادِ  
 اَوْ رَاوَرَا كِي دِيَا لِنَسِيْ اَنْمِي جَانِ رِيْ كِيَا مِيْنِ مِيْنِ هَوْنِ رَبِّ تَهَارِ اَبُو لِيْ هِمِ الْبَتَهَ قَا لِيْ مِيْنِ كِي كِي  
 قِيَا تَكِي دِيْنِ بَلَكُوْرَا كِي خِرَتِي يَا كِي كِي شَرَكُ تُو نَكَا لَاهَارَنِيْ بَابِ دَاوُوْنِيْ پِيْلَا اَوْ رِيْمُو  
 اَوْلَادِ اَنْمِي يَحْيَى تُو هَلَكُو كِيُوْنِ هَلَاكِ كَرْتَا هُوَا اَكِي كَامِ رِيْ كِيَا خَطَا وَاَلُوْنِيْ فِ تَعْيِيْرِ اَحْمَدِيْنِ  
 كِي اَبْنِ عَجَابِ سَ كَبَا بِيْ كِي اَسَدُ فِ اَدَمَ كِي سَيْتِ سِيْ اَسْكِي اَوْلَادُ كِي جَاهِرِ كَرَكِي دَكْهَلَا يَا چُوْرُو كِي  
 سَكُلِ مِيْنِ اَوْ رَا نَكُو عَقَلِ دِيْ اَوْ رَفَا يَا يِيْرِيْ اَوْلَادِ مِيْنِ اَسَدُ عَهْدِ لِيَا هُوْنِ اَبْنِيْ عِبَادِ تَكَا اَوِيْرَهَ

اَنَّا الْبَنَاتَيْنِ وَالصَّالِحَاتِ خَافَ الْاِمَامِينَ وَتَرَكَ الْخُرُوجَ عَلَى الْاِمَامِينَ وَالْمَسْحَ عَلَى الْخَنِينِ وَالْقَوْلَ التَّعْلِيْمَ

جانے سے پہلے ہوا جس کی اور طائفہ کے چچ میں اور بعضوں نے کہا کہ یہ ہے اس کے لئے  
 اور بعضوں نے کہا کہ نبی میں خلاصہ یہ ہے کہ سب سے بڑا اور سب سے بڑا ہے یہاں پر دنیا یا  
 اسکا ایمان لایا یا اور میں ثابت رہا اس کے ثواب ملے گا ایسا ہے کہ اس کے لئے جو وہ یہ ہیں  
 خلاف کیا اس پر عذاب ہو گا اور بعضوں نے کہا کہ جب اللہ نے اسے بڑا و مایا یا یہ نہیں  
 انہیں پہلی صفی زبان اور دل سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے کہ انکی ولادت اور سمیت  
 سعادت پر ہوئی جیسے حضرت علی اور فاطمہ دوسری صفی حضرت سے اقرار کیا وہ وہ لوگ  
 جنکی فقط موت سعادت پر ہوئی جیسے حضرت ابو بکر اور عمر و عثمان تیسری صفی حضرت سے  
 سی اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے کہ جو پیدائش میں سعید ہو اور مرتے پر شقی ہوئے جیسے اہل بیت  
 چوتھی صفی کچھ اقرار نہیں کیا وہ وہ لوگ تھے کہ جنکی پیدائش اور مرگ دونہ شقاوت پر  
 جیسے فرعون اور ابوجہل **فصل اللہ نذر رب کا بیان ہر قولہ تھا افاکھو تم**  
**فلا یا مکر اللہ الا القوم الخسرو** ت کیا نذر ہوئی اللہ کی دامن میں سے نذرین  
 اللہ کے داؤ سے مگر جو لوگ خراب ہو گئے اکیل میں جس کے اسلیمت ملے ہو گا کہ  
 اللہ کے مکر سے نذر رہنا گناہ کبیرہ جو تفسیر احمد میں ہے کہ مراد اللہ کے مکر سے جس کے لئے  
 کرنا خدا کا اور ہلاک کرنا اسکا غفلت میں ہے اور جس طرح اللہ کے مکر سے نذر رہنا کفر و کفر  
 اللہ کے رحمت سے ناامید ہونا کفر بھی **فصل شریعت کے استہزاء کے الیک بیان ہر قولہ تھا**  
**ولکن سألتم لیقولن انا کما غوض و تلعب قل باللہ وایتیم ورسولہ**  
**کنتم تستہزؤ لا تعذر و اذ کفرتم بعد ایمانکم ان تعف عن ظافعیہ منکم**

یہاں پر اللہ نے ان کے لئے  
 نذرین کے لئے مکر کیا

یہاں پر اللہ نے ان کے لئے  
 نذرین کے لئے مکر کیا



[illegible]

پیشانی

عالم جبریل

وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا مِمَّا يَتَذَكَّرُونَ أُولَٰئِكَ يَرْجَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ  
 اقوال کیا کتاب والوں نے کہ اس کو بیان کرو گے کہ لوگوں پاس اور نہ چاہا ہو کہ چاہا ہو کہ چاہا ہو کہ  
 اپنے پیٹھ کے پیچھے اور خرید کیا اس کے بدلے ہوں تو اس کو کیا بڑی خرید کرتے ہیں کہ ایک  
 میں ہر ایک کے معلوم ہو کہ عالمین پر علم کاشائع کرنا واجب ہے جس سے ہر فرد فائدہ  
 اور نفع کے لئے یا بخل سے یا انہی کے دفع کے لئے اس کا چاہا یا نہ چاہا اور تفسیر امیرین کے لئے  
 معلوم ہو کہ عالمون پر اور عامی پر عمل کے موافق واجب اور یہ حکا اگر خبر و ام عمل میں  
**فصل امر کے واجب ہونیکا بیان ہے قولہ تعالیٰ لا تجعلوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لَكُمْ**  
**كِدَافًا** بعضكم بعضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ مِنْكُمْ لَوْ اِذَا فَاَلَيْسَ لَهُمْ  
 يَخَالِفُونَ عَنْ اَمْرِهٖ اَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ اَتَمْتَّ  
 بلانا رسول کا اپنے اندر برابر اس کے جو بلانا حق میں ایک کو ایک اللہ جاننا ان لوگوں کو تم میں  
 جو تمک تباہین آئندہ بجا کر سوڑتے رہیں جو لوگ خلاف کر میں کے حکم کا کہ یہ اپنے  
 خرابی یا اپنے کو کچھ دیکھ کی مار ف تفسیر احمد میں ہے کہ بعض عالموں نے اس استدلال  
 کیا ہے کہ امر مطلق وجوب کا مقتضی ہے اور سورہ اخرا ب میں بھی ایک آیت ہے کہ امر و نہی  
 ولات کرتی ہے اکلین میں ہے کہ اس حضرت کو نام ہی پکارنا حرام ہو گیا کیا چاہنا یا نہ  
 یا نبی اللہ یہ حکم استماری ہے **فصل امر کے فضیل کا بیان ہے قولہ تعالیٰ وَمَا كُنْ**  
**اَنْ يَكْلَمَهُ اللَّهُ اِلَّا وَاٰتِیًا اَوْ مُوَكَّلًا** اور رسول رسولاً فَاَوْحٰی اِلٰیہ  
 مَا يَاۤتِیْہٗ اِنَّہٗ عَلٰی حَكْمٍ مُّتَوَكِّلٌ اور کسی آدمی کی حد نہیں کہ اسے باتیں کرے اللہ کے

یہاں پر اس آیت کے  
 ترجمہ ہے کہ جو لوگ  
 اللہ کے رسول کے  
 حکم کو خلاف کر میں  
 اللہ کی عتاب کا  
 مستحق ہوں گے

یہاں پر اس آیت کے  
 ترجمہ ہے کہ جو لوگ  
 اللہ کے رسول کے  
 حکم کو خلاف کر میں  
 اللہ کی عتاب کا  
 مستحق ہوں گے

اشارہ ہی یا پردہ کے پیچھے کسی یا پیچھے کوئی پیغام لانے والا پرہیزگاروں کے حکم سے  
 پہنچا ہے۔ وہ پہلے اور پہنچا توں والا ف موی جی کہ یہ حضرت کہتے تھے کہ تم کو  
 نہیں اللہ بلا واسطہ کلام کرتا۔ تاہم سرسبز کوئی اگر ہو تو تم ہی پہنچے تب یہ آئی اسی اور امام  
 کہا جی کہ یہ وہ کہتے تھے کہ اللہ بہترین نہیں کہہ دیا کہ محمد اللہ کا رسول جی تب حکم کیا کہ خدا  
 ہر آدمی سے باتیں نہیں کرنا اگر آپ نے بندوں خالص تین و جہوں مذکور سے اول وحی کہ  
 اُسے چکی کی بات کہ جبکہ سید محمد بن اور و بروہو جیسے حضرت کے لئے شب معراج میں یا پردہ  
 پہنچے جیسے حضرت موسیٰ کو لیکن یہاں پہلی معنی میں یا پردہ وحی سے الہام جیسے حضرت  
 ابراہیم کو تھا وہ سحر پردہ کے پیچھے اور اُسے آواز غیب مراد ہے جیسے ہمارے پیغمبر کے لئے  
 معراج میں تھا کہ آپ کے اور اللہ کے درمیان پرکھتے سونے اور موتی کے انہیں مسافت شریک  
 کی تھی اور پیغام پہنچنے ہی جبرئیل کا پیغام لانا مراد ہے قرآن الہام کلام میں مذکور ہے کہ وحی  
 دو ہوتی ہیں ظاہر اور باطن ظاہر وہ کہ فرشتے کی زبان یا اُس کے اشارے یا الہام ثابت ہو  
 باطن وہ جو بہادری یا خواب اور واقف اور مشافہہ کا بیان نکلیا اس لئے کہ خواب الہام میں  
 داخل جو واقف اور مشافہہ ہیں دار دنیا میں نہیں ہوتا یہ خلاصہ ہے حقیر احمد کا فصل  
 جن کے ایمان کی شمع کا بیان ہے قولہ **قَالَ** **وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنَّ يَشْعُرُونَ**  
**الْقُرْآنَ فَلَمْ يَحْضَرُوهُ قَالُوا لَأَنفُسُؤُنَا فَلَمَّا فُتِنُوا قَالُوا اقْبَلُوا الْقُرْآنَ مِّنْ دُونِنَا قَالُوا**  
**يَا قَوْمُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كَذِبًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى**  
**الْحَقِّ وَلَكِنَّ لَكُم مِّنْ قَوْمٍ يَجْعَلُونَ دَعْوَى اللَّهِ وَآيَاتِهِ يَفْرَكُونَ**

یہاں بھی  
 یہاں بھی  
 یہاں بھی

و یحییٰ کہ مومن علیہ السلام وقت الزبیب متوجہ کر دیے تھے یہ سب  
 لوگ جنوں میں سے تھے لکہ تھیں پھر حیب و ماں چنے پورے چنے پورے پورے پورے پورے  
 اٹھے گئے اپنے قوم کو درستیاں دے اقوم ہمارے ہم نے ایک کتاب جو انہی ہندوؤں  
 بعد سچا کتب اگلوں کو سچا سچا دین اور ایک رو سیہ تھی اقوم ہمارے مانو اس کے  
 والے کو اور اس پر عقین لاگو کر کے بختے تھے کہ گناہ اور سچا پوچھا گیا کہ اسے  
 ف موضع القرآن میں تھے کہ حضرت علیؑ تھے چ کے دلو میں شہر کا بہ نام ہے  
 اپنے یاروں کے ساتھ اس وقت کہ جن کے اور مسلمان ہو اور اپنے قوم کو بہالہ  
 حضرت بنین سے پھر بیت لوگ مسلمان ہو کر ایک رات مکہ پہنچے حضرت علیؑ  
 باہر گئے بنے قرآن سیکھا اور دین قبول کیا سورہ جن میں انہی باتیں فصل میں  
 ہے کہ جن بھی کافر ہیں اور مومن کافر و نکو ناکار کا عذاب بالاتفاق ہے مومن میں اختلاف ہے  
 مالک اور ابن ابی لیلیٰ اور ابو یوسف اور محمد کہتے ہیں جیسے مسلمان آدمی کو ختمین ثواب  
 ویسے ہی جن مسلم کو بھی قاضی اور صاحب کشف ہی اختیار کیا ہے انہی خاک کہ ہیں  
 کہ جن ختمین جائینگے اور کہا گئے اور میں گئے ہی جو ختمین گئے تھے ان کا تو یہ ہوتا ہے کہ  
 آدمی امت کی لذت پائے وہ ذکر اور تسبیح لذت پائے انہی انہی ہوتا ہے کہ ختمین  
 جائینگے اس کے گرد اہو میں گئے اور امام عظیم فرماتے ہیں کہ ثواب انکو ہوگا ایمان انکو فائدہ  
 سچا لیکھا اکیل میں ہے کہ تو ان قوم مندریں سے نکلتا ہے کہ جن میں ہی کوئی رسول نہیں ہوا  
 ہونا انس میں مخصوص ہے انہیں رات والے لبتہ ہوتے ہیں فصل قیامت کے عذاب میں

یَا بَنِي آدَمَ قُلْ تَعَالَوْا لِمَلِكٍ سَطْرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ أَنْفُسًا إِمَّا هُمْ لَنْ يَكُونُوا مِنْ قَبْلِهِ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهِمْ خِزْيَافًا كَذِبًا رَاهِ رَسْمًا مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ  
 كَرَامٌ بِأَوْنٍ مُرْتَضًى يَأْتِيهِمْ رَابِئًا أَوْ كُونِي نَشَانٍ يَرَسِبُ كَا جَسَدَانِ أَوْ يَكَا أَيْلَافُ لَنْ يَكُنْ  
 رَبُّكَ كَا كَامِ نَ أَوْ يَكَا إِيْمَانِ أَلَا نَا كَحِكْمَةٍ جَوَابٍ لَ لَا يَأْتِيهِمْ إِيْمَانُ مِنْ كُجْهِ نَكْمِي نَحْفِ  
 اس آیت میں بعض آیات رکب دوم مرتبہ ہے اقول سی قیامت کے علامتیں عموماً مراد ہیں دوسری  
 آیت کا مخرّب طلوع ہونا خصوصاً مراد ہے اور قیامت کے علامتیں دوسم ہیں سورہ ابراہیم  
 سورہ قیامت میں اور کبریٰ دس میں پانچ قرآن ثابت ہیں دیہوان و اہل الارض کا کھلنا اور  
 عید ایسا کہ انہوں نے آیتنا اور اچھوج ماحج کا کھلنا اور آفتاب کا طلوع ہونا مغرب اور بائیں  
 ثابت ہیں و منہنا لوگوں کا مشرق میں اور مغرب میں اور جزیرہ عرب میں اور دجال کا ظہور  
 ہونا اور آگ کی نندن اس آیت میں طلوع ہو گیا آفتاب کے مغرب سے بیان ہے اور باقی حال  
 اور آیت کے تفسیر سے معلوم ہو گا اور جب آفتاب سے نکلے گا تو بہ کا دروازہ بند ہو گا  
 جو کہ فرشتہ کفری یا مؤمن فاسق ہے قیامت تو بہ کر گیا قبول ہند اور سورہی علامتوں کا کیا  
 ہوا ہی رفیع الدین صاحب نے رسالہ قیامت میں لکھا ہے حضرت علی کے روایت سے کہ ملک کا  
 ہندو ایسا ہونا اور لڑو دینے کو مثل تاوان کسمجنا اور امانت کو مثل غنیمت کے حلال سمجھنا  
 اور مرد کو عدت کی اطاعت کرنی اور مکی ناخرانی کرنی اور باپ کو دور کہنا اور دنیا کے  
 دین کا علم سیکھنا اور بوجھلون اور کچھ خلق کا سدھار ہونا اور نے لیا قیامت کو کام ہونا ایسا کہ

یَا بَنِي آدَمَ قُلْ تَعَالَوْا لِمَلِكٍ سَطْرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ

درسی تعلیم کرنی رواج اور کثرت شراب خواری کی اور ناپسنے والوں اور بازاری  
 اور بہت ہونا زنا کا اور مسجد و مین لعب کرنا اور سلام کھجاندہ شام کی بازی کرنی اور  
 لوٹلوٹنی بہت اولاد ہونی اور نور و لٹو کو سرداری ہونی اور مردوں کو مردوں سے شہوت  
 رانی کرنی اور عورتوں کو عورتوں سے اور مسلمانوں پر کافروں کا ہجوم ہونا ہر طرف سی اور  
 ہونا جھوٹے کا اور دلون سی امانت اٹھ جانی اور فاسقوں کا علم سیکھنا اور حیا کا دور یہ نہ  
 اور ظلم بہت ہونا یا ان تک کہ اسن باقی نہ رہے اور مذہبوں باطلہ کا شائع ہونا جھوٹے  
 اور بہتوں کا رواج ہونی **قوله تعالیٰ** قَالَ هَذَا جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُمْ تُقَالُونَ فَادِّخُوا مَن يَشَاءُ  
 رِجْلُكُمْ ذِكْرًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّ حَقًّا بولایہ ایک مہر تہمت کی پھر جب  
 وعدہ میرے بگاڑ کے دیا اور میرے وعدہ میرے بگاڑ کے ساتھ تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت قرآن  
 اور یا جوج یا جوج کے قصہ میں ہے یعنی جب قیامت آوے گی یہ سدا کہ ذوالقرنین بنیادی گرجا  
 اور یا جوج یا جوج نکلیں اور موضع القرآن میں ہے کہ حضرت کے وقت میں روپی برابر سورج  
 اُس میں پڑ گیا اور حضرت عیسیٰ کے وقت میں آگ کے کا وعدہ ہے نہ کیا کوئی اس سے غم  
 کریں گے آسمان پر تیرے چلاوین وہ لوہو میں ہر آویں گے اور حضرت عیسیٰ کے بعد عیسیٰ کا  
 سارے سب کے **قوله تعالیٰ** وَذَاتِجِ الْقَوْلِ عَلَيْهِمُ اخْرَجْنَا لَهُم مِّنْ  
 الْاَرْضِ كُلَّ مَن لَّهُمْ اَنَّا النَّاسُ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ اور جب پھر  
 انہیں بات نکالیں گے ہم ان کے لگے ایک جانور زمین اُسے باتیں کرے گا اسوے کے لوگ ہماری  
 نشانیاں یقین کرتے تھے **ف** موضع القرآن میں ہے کہ قیامت پہلے صفا ہار ملک کا پھر

یہاں قال تعالیٰ کے  
 کو عین ہے

یہاں قال تعالیٰ کے  
 کو عین ہے

اس میں ایک جائز ملک لکھنا کوئی باتیں کر گیا کہ اب قیامت نزدیک ہے اور سچے  
 ایمان والوں کو اور سچے منکران کو جدا کر دیا گئے ان دیکر تفسیر احمد میں ہے کہ ساٹھ  
 لکھ کا اسکا طویل ہو گا کوئی بھاگے والا اُس سے نہ بچے گا اور دوسرے والا اس کو نیا لگا سکے  
 چار پاؤں ہونگے اور پر اور روئین اور دو بازو و منہ آدمی کا سر لگا کا انکھ سور کی کان  
 ہاتھی کے سینک پاڑہ کے گردن شتر مرغ کی سینہ شیر کا رنگ چیلے کا کو کہیں بلی کی دم  
 بیہ کی اور لکھا گیا پتھر سی جیسی اوٹنی صالح علیہ السلام کی آفتاب کی طرح سیر کیا اور پورا لکھا  
 تین دن بعد اور مشہور یہ ہے کہ پہلے ہی پورا لکھا گیا اور ہو گا اسکے پاس موسیٰ کا عصا اور  
 انگوٹھی سلیمان کی مسلمانوں کی ہر کوئی عمامے سے لکھا کہ روشن ہو انگوٹھی کا فروغ سے منہ بین  
 لکھا منہ انکے سیاہ ہو سکے کو نام لیکر نہ پکار گیا سفید زکو لکھا اہل جنت اور سبہ زکو  
 لکھا اہل النار **قوله تعالى وانه يعلم الغلظ فلا تمترون بها واتبعون هذا صراط**  
 ت اور وہ نشان ہے اس گھر کیا سو اس میں دہو کا نمر اور میر کہا مانو یہ ہر ایک سیدھی راہ  
**ف** اسل یہی حضرت عیسیٰ کا اترنا آسمان سے قیامت کے قریب موم ہوا ایسے ہی  
 اقلیل اور تفسیر احمد میں اور بیضاوی میں ہے کہ حضرت عیسیٰ ارض مقدس کے ایک ٹنڈ پر  
 کہ اس کو افیق کہتے ہیں اترے گا آپ کے ماتھے میں ایک حربہ ہو گا اس سے قتل کریں گے  
 دجال کو پھر بیت المقدس میں آویں گے لوگ صبح کی ناز پر مٹے ہونگے امام مہدی پیچھے  
 مٹ جائے گا حضرت عیسیٰ ان کو آگے کریں گے اور ان کے پیچھے ناز پر مٹیں گے اور شریعت حضرت محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر چلیں گے پھر سورہ کو مار دالین گے اور نصاریٰ کے چلیا کو توڑیں گے اور گرجا

یہاں لکھا ہے کہ  
 یہاں لکھا ہے کہ

یہاں لکھا ہے کہ  
 یہاں لکھا ہے کہ

گہر و گولادین کے اور قتل کر سیکلے لزاری کو مگر جو امنین سے ایمان لایا گیا وہ بچ گیا پھر تفسیر  
احمدی میں ہے کہ حضرت عیسیٰ اُترنے کے بعد شادی کریں گے ایک لڑکا بھی ہو گا یا الیس بن  
رجل پھر وفات پائیں گے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقبرین دفن ہوئے قیامتوں  
ہمارے حضرت اور عیسیٰ اور ابو بکر اور عمر ساقی اٹھیں گے قولہ **تَعَالَا فَاَنْقَبِيْوْهُ**  
**فَاَنْقَبِيْوْهُ** بِدُخَانٍ مُّبِيْنٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ اَلِيْمٌ رَبَّنَا اَكْشِفْ عَنَّا  
العَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُوْنَ ت اسو تو راہ دیکھ چہ دن کر لا و آسان دھوان میرے جو گھیرے لوگو  
یہ ہے جو کھمکی مارا رب کھول دہم سے یہ آفت ہم یقین لائیں **ف** اٹھیل میں ہے کہ یہ  
بھی قیامت کے علامتوں سی ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ حضرت فرمایا دھوان میرے گائے  
اور مرغ کے مابین کو چالیس دن رہیگا مسلمانوں کو دکھام سا ہو گا اور کافروں کو خوشی  
کا اور ان کے بہتوں کا اور کانون سے اور یا خانہ کے جگہ سے نکلے گا ڈ ڈ ڈ ڈ

یہ ہے جو کھمکی مارا رب کھول دہم سے یہ آفت ہم یقین لائیں

## کتاب الطہارۃ

وضو کا بیان ہے **قوله تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا**  
**وُجُوْهَكُمْ وَآيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ**  
**ت** ایمان والو جب تم اُٹھو نماز کو تو دھو لو آئینہ اور ماتہ کہنیوں تک اور تلخا پہنے  
سکر اور پاؤں تھوون تک **ف** اٹھیل میں ہے کہ یہ زید بن سکر اقامت کے تفسیر میں  
کہا ہے اقامت من النوم اس صورتیں لفظ قیام سے اشارہ ہے کہ جو کوئی بیٹھے ہو سو جاو  
و وضو نہ ٹوٹے اور واسحوا برؤسکم سمغفینے دلیل پڑی ہے جو تہائی سکی سج پر کہو کہ

یہ ہے جو کھمکی مارا رب کھول دہم سے یہ آفت ہم یقین لائیں



با عسوج پر داخل ہو کر پر امام مالک کہتے ہیں کہ بازائدہ ہے مراد استیجاب ہے اور امام  
 شافعی کہتے ہیں کہ بالصاق لئے ہے ایک یا دو بال کا مسح کفایت کرتا ہے اور اربطکم  
 ووقرات میں نصب اور جر پہلی بات یہ مراد ہے کہ جب پاؤں میں مورے نہ ہوں  
 تب دمعو اور دوسری صورت یہ مراد ہے کہ چو پاؤں میں مورے نہ ہوں تو مسح کر  
 کیونکہ دو قرأت بمنزلہ دو حکم کے ہیں اور بعضوں نے اس کی دلیل پکڑی کہ ترتیب کے وجہ سے  
 اور یہ آیه دلیل ہے کہ وضو شہرط ہی نماز کے صحت کے لئے بدون اراد نماز کے واجب  
 نہیں ہوتا اور ردی اسپر جو مضمضہ اور تسمیہ اور استنساخ کو واجب جانتا ہے اس حدیث سے  
 توضعا کما امر الله تعالیٰ کیونکہ قرآن میں سو اچار عضو کے اور مذکور نہیں ہے اور رہی سپر جو کہ  
 کی باطن کا غسل واجب کہتا ہے کیونکہ آنکہ وجہ میں سی نہیں ہے اور بعضوں نے دلیل پکڑی ہے  
 لفظ الی سہی کہ ٹھنڈا اور شخی غسل میں داخل نہیں ہیں کیونکہ غایتہ خارج ہوتی ہے مفسر  
 اور جو اسکے دخول کے قائل ہیں وہ الی کو مضمضہ کہتے ہیں اور آیت سے معلوم ہوا کہ عامہ پر  
 خار پر اور ان بالوں پر جو ستر بڑھ گئے مسح جائز نہیں کیونکہ وہ سر میں داخل نہیں ہیں  
 نہ کاد ہونا ہی نہیں جائز ہے اور تین بار دہونا عضو کا واجب نہیں ہے کیونکہ امر کرنا  
 دلالت نہیں کرتا اگر ماسور یا موبہ کو ایجا رکھا دہ سہی بری ہوا **فصل وضو کے ٹوٹنے**  
 کا بیان ہے **قوله تعالیٰ اَصَابَتْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ** یا آیا ہو کوئی  
 شخص تم میں سے جائزہ سے **ف** اکھیل میں ہو کہ اس سے معلوم ہوا کہ جو آگے اور پیچھے سے  
 اٹھا اُس سے وضو ہاتا رہتا ہے **فصل** میں ذکر سے وضو بنائیا بیان ہے ۛ ۛ ۛ

اگر کسی نے وضو کرنا چاہا  
 تو اس کے لئے وضو کرنا  
 واجب ہے

قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ آمَنُوا وَكَفُّوا أَيْدِيَهُمْ وَأَتُوا بِأَمْوَالِهِمْ  
 وَأَرْصَادًا لِلرِّحَابَةِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ لِيُخْلَصُوا إِنْ أَرَادُوا إِلَّا الْإِثْمَ  
 وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ كَذِبُونَ لَا تَقْسَمُ فِيهِ أَبَدًا ط مَسْجِدُ أَسَاسِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَزَيْنِ  
 الْأَبْدِينَ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّكِفُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ  
 الْمُطَهِّرِينَ ط اور جنہوں نے بنائی تھی ایک مسجد ضیاء اور کفر اور پھوٹ والی  
 کو مسلمانوں میں اور تہا کس شخص کو جوڑا جا رہا تھا اس سے اور رسول کے کان اور تہا  
 کما وینگے کہ بھلا چاہتے تھے اور اس گواہ ہے کہ وہ چھوٹے ہیں تو نہ کھڑا ہوا میں کہ جس  
 مسجد کی بنیاد و عری پر ہیگاری پر پہلے دن وہ لائق تھی کہ کو کھڑا ہوا میں اُس میں  
 مرد بین بنکو خوشی جو پاک رکھی اور اس چاہتا تھا کہ تہا ہی والو کوف سونچ لیا  
 میں تھی کہ حضرت مکہ سی ہجرت کر کے تو مدینہ باہر ایک ایک محلہ قبا بنی عمرو بن عوف کا  
 بعد چند روز شہر میں جا لے پڑی اور مسجد نبوی تعمیر کی اُس محلہ میں جہاں نماز پڑھتے تھے  
 وہاں کے لوگوں نے مسجد تیار کی اور جماعت قائم رہی مسجد قبا کہ مشہور ہوئی حضرت  
 اکبرؑ کے روز وہاں جاتے اور نماز پڑھتے اُس محلہ میں بعض منافقوں نے چاکا کر اور  
 مسجد بناوین پہلوں کے ضد پر اور اپنی جماعت جدا تہا روین اور ایک راہب ابو عامر کہ ملا  
 کے ضد سی نکل گیا تہا اس کو فاق سے بلا کر وہاں سردار و امام کریں حضرت چاکا کہ کیا بار  
 اول آپ وہاں نماز پڑھیں تو ہم جماعت قائم کریں حضرت کو انہی دعا معلوم تھی وعدہ کیا کہ  
 بہو کے ہم ہر سینگے تو اول وہاں نماز پڑھ کر شہر میں داخل ہو حقتا ہی پہلے خبردار کر دیا

اس کی بنیاد و عری پر ہیگاری پر پہلے دن وہ لائق تھی کہ کو کھڑا ہوا میں اُس میں  
 مرد بین بنکو خوشی جو پاک رکھی اور اس چاہتا تھا کہ تہا ہی والو کوف سونچ لیا  
 میں تھی کہ حضرت مکہ سی ہجرت کر کے تو مدینہ باہر ایک ایک محلہ قبا بنی عمرو بن عوف کا  
 بعد چند روز شہر میں جا لے پڑی اور مسجد نبوی تعمیر کی اُس محلہ میں جہاں نماز پڑھتے تھے  
 وہاں کے لوگوں نے مسجد تیار کی اور جماعت قائم رہی مسجد قبا کہ مشہور ہوئی حضرت  
 اکبرؑ کے روز وہاں جاتے اور نماز پڑھتے اُس محلہ میں بعض منافقوں نے چاکا کر اور  
 مسجد بناوین پہلوں کے ضد پر اور اپنی جماعت جدا تہا روین اور ایک راہب ابو عامر کہ ملا  
 کے ضد سی نکل گیا تہا اس کو فاق سے بلا کر وہاں سردار و امام کریں حضرت چاکا کہ کیا بار  
 اول آپ وہاں نماز پڑھیں تو ہم جماعت قائم کریں حضرت کو انہی دعا معلوم تھی وعدہ کیا کہ  
 بہو کے ہم ہر سینگے تو اول وہاں نماز پڑھ کر شہر میں داخل ہو حقتا ہی پہلے خبردار کر دیا

کتاب الفوائد فی شرح القواعد

بیانِ حقِ قولہ تعالیٰ اذ یُنشِئُکُمُ النِّعَاسَ اَمَیَّةً مِنْہُ وَیُزِلُ عَلَیْکُمُ  
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّیُطְهَرَ کُمُ بِہُ وَیُذِیْبَ عَنْکُمُ رِجْسَ الشَّیْطٰنِ وَلَیِّنَ عَلَیْکُمُ  
وُثِیَّتَہِ بِہِ الْاَقْدَامَ وَہُتْ جَوْفُ دَال دے تم پر اونگھنا اپنی طرف سے پستلین  
اور اتارنا تم پر آسمان پانی کہ اسے تم کو پاک کرے اور دور کرے تم سے شیطان کی نجاست  
اور محکم کرے تمہارے دل پر اور ثابت کرے تمہارے قدم ہفت موضع القرآن میں ہے کہ جب  
مقابل ہوئے رات کو مسلمانوں کو حاجت غسل ہو گئی اور پانی پینے کا بھی تھا اور زمین بیت  
تھی جہاں پانوں نہ ٹھہرنے صبح کو ٹرائی پر پیش ہوئی یہ چیزیں دیکھ کر مسلمان درگاہ شریک کے  
پہن اسوقت باران کامل برسا کہ غسل اور پیاس کو کافی ہوا اور زمین نرم گئی اور ایک اونگھ  
اُڑی اس چوکنے تو دل کا خوف بنانا رہا اور اکلیل میں ہر کہ طہارت کی اسل پانی  
احداث اور نجاست میں اور تغیر احمد میں ہے کہ اس آیت معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی پاک  
کرنے والا ہے جس طہری ہر چنانچہ فرمایا تھا اَلَا وَانْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَہُورًا  
قوله تعالیٰ وَهُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیَّاحَ بُشْرًا بَیْنَ یَدِیْ دَحْمَتِہٖ وَانْزَلْنَا  
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَہُورًا لِّیُطْهَرَ بِہِ بِلَدٌ مِّمَّا وَنَسِیْہُ مِمَّا خَلَقْنَا اَنْفُسَکُمْ  
وَاَنَّا سَیِّئَاتُکُمْ نَیِّرَاتُ اور وہی ہر کہ جسے چلائیں باوین خوشخبری لائے اس کی  
اگے اور اتارنا ہم نے آسمان پانی سترائی کرنے کا کہ جلاوین تمہارے دیکھنے اور پلاوین  
اس کو اپنے بنائے بہت چو پاوین اور آدمی کو خوف اس آیت سی معلوم ہوا کہ آسمان کا  
پانی بہت پاک ہے اس کی طہارت جاتی بہن مگر جب کوئی نجاست اس میں بجا یا بدن

وَالَّذِیْ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَہُورًا  
کے معنی میں ہے کہ جو پانی  
طہارت کے لیے بھیجا گیا ہے

وَالَّذِیْ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَہُورًا  
کے معنی میں ہے کہ جو پانی  
طہارت کے لیے بھیجا گیا ہے

ازانہ النجاس  
بجانب  
میں

میں استعمال کریں قربت کے لئے خواہ کوئی وصف اسکا متغیر ہو یا نہ ایسی ہی ہے  
 احمد بن کثاف **فصل ششم** کا بیان ہے **قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا لا**  
**تقرءوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابثاً**  
**سبیلاً حتی تغسلوا وازکمتہم مرضاً او غلا سفیاً وجماء احد منکم**  
**من الغایط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیباً فامسحوا**  
**بوجوهکم وایدیکم** ان الله كان عفوا غفوراً **ایمان والوزر** کہ  
 نماز کے جب تکلوٹا ہو جب تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ جب جنابت میں ہو  
 راہ چلتے ہوئے جب تک غسل کر لو اور اگر تم مریض ہو یا سفر میں یا آیا ہو کسی شخص تم میں  
 جائے ضرورت یا لگے ہو عورتوں سے پھر نہ پایا یا پانی تو ارادہ کرو زمین پاک کا پھر ملو اپنے  
 منہ کو اور ماتھوں کو اللہ ہی معاف کرنے والا بخشتاف موضع القرآن میں ہے کہ سیکو پایا  
 کہ شام میں نماز کے پاس نہ جاؤ یہ حکم جب تھا کہ نسا حرام نہوا تھا لیکن نماز سے مانع نہ رہتا  
 اور اب اگر نیند سے بیہوش ہو یا مرض سے کہ اپنے منہ کی لفظ نہ سمجھ تو اس حالت میں  
 نماز درست نہیں پھر قضا کرے پھر فرمایا کہ جنابت میں نماز کے پاس نہ جاؤ جب تک غسل  
 نہ کرو مگر رام چلتے یعنی سفر میں کہ اسکا حکم لگے ہو پھر فرمایا کہ اگر پانی کا عذر نہ ہو اور طہارت  
 ضرور ہو تو زمین کسی تھیم کر و پانی کا عذر تین صورت سے بتایا اور طہارت کا ضرور ہونا دو  
 ایک صورت پانی عذر کی یہ کہ مریض ہو یا پانی ضرر کرتا ہو دوسری یہ کہ سفر درمیں  
 پانی پینے کو رکھا ہو آگے دور تک نہ ملے گا تیسری یہ کہ پانی موجود ہے مگر نہیں اس میں

ساتھ دو صورتیں طہارت کے ضرورت کی فرمائیں ایک یہ کہ شخص جب ضرورت  
 آیا وضو کی حاجت ہو دوسری یہ کہ عورت سی لگا غسل کی حاجت تہاب شیخ کا بیان  
 یہ ہے کہ زمین پاک پر دونو ماتمہ مار پھر منہ کو ملے تمام پھر دونو ماتمہ مار پھر ماتمہ  
 ملے کہ نبی تک اور تفسیر احمد میں ہے کہ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَاِمَاءً سَبَّحْتُمُكُم  
 شطین معلوم ہوئیں جو تم پانی کے استعمال پر قادر نہ ہو یا اسکے ہونے سے یا اس کے  
 دوری سے یا رسی اور ڈول کم ہونے سے یا آلودہ اور درندہ اور دشمن کے ڈرنے  
 تو تیمم کرو اور تیمم قصد کو کہتے ہیں اس مفہوم سے نیت کا فرض ہونا تیمم میں ثابت ہوا  
 یہ حکم بالاتفاق ہے اور صعید کہتے ہیں روز میں کو خواہ شمی ہو خواہ اور کچھ اس کے ابو حنیفہ  
 شمی اور ریگ اور پھر اگر چہ سپر غبار بھی ہو تیمم درست رکھتے ہیں مگر شرط ہے کہ طہارت  
 کامل ہو اسی پر ایک مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ جو زمین نجس سو کہہ جاؤ نماز میں پڑھے تیمم  
 کرے اور تفرع کرنا تیمم کو پانی کے نیلے پر دلیل ہے کہ پانی کی طہارت اصل ہے اور تیمم جو  
 ہے یہ بالاجماع ہے پر ہمارے نزدیک عوض مطلق ہے یعنی جس طرح پانی حدت کو زائل کرتا ہے  
 ویسے ہی تیمم بھی اس کے جایز کرے گا اگرچہ ایک تیمم سے بہت نمازیں پڑھے جب تک کہ تیمم ہو  
 اور شافعی کے نزدیک عوض ضروری ہے اس نماز ہو جائے تیمم حدت حقیقت میں  
 باقی رہتا ہے اس پر فرض کے لئے تیمم واجب ہے **قوله تعالى وَاِنْ كُنْتُمْ**  
**مَرْضًى اَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ اَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ اَوْ لَسْتُمْ اِلَىٰ الْمَاءِ فَلَمْ**  
**تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيكُمْ مِنْهُ**

کہ جو زمین پاک پر دونو ماتمہ مار پھر منہ کو ملے تمام پھر دونو ماتمہ مار پھر ماتمہ ملے کہ نبی تک اور تفسیر احمد میں ہے کہ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَاِمَاءً سَبَّحْتُمُكُم

اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا آیا ہو کوئی شخص تم میں جائے ضرورت سے یا لگے ہو عورتی چیز  
 بنا یا یا پانی تو ارادہ کرو زمین پاک کا پیر مال اپنے منہ کو اور ماتھوں کو ومان سے فاکلیل  
 کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تیمم حدیث صغریٰ اور حدیث اکبریٰ دونوں سے ہوتا ہے اور فقط منہ  
 اور دونوں ہاتھ کا ملنا چاہو حدیث اکبریٰ سے بھی ہوا اور تفسیر احمد میں ہے کہ اگرچہ آیت سے تیمم  
 کا ہونا کا بغلو تک معلوم ہوتا ہے مگر جو تیمم خلیفہ وضو کا ہے اور وضو میں کہنیوں کا وضو نا واجب  
 یہاں بھی ہاتھ کا پیر یا کہنیوں تک ضروری ہے اور اکلیل میں ہے کہ لَمْ يَجِدْ فِي مَاءٍ مَّاءٍ  
 ہوا کہ پانی کا ڈھونڈنا تیمم کے قبل واجب ہے تا اسکا کم ہونا ثابت ہو اور جو جگہ کیا کہ جو  
 تھوڑا پانی کہ وضو کو کافی نہیں ہے پانی تو استعمال کرنا واجب ہے کیونکہ شہادت ہوتا ہے  
 کہ وہ واجد الماء ہے اور شافعی کے نزدیک قبل وقت تیمم نہ پانے بدلیل اس کے  
 قول کے اِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ وَارْتَضَيْتَ مَاءً فَدَسَّ بِأَصْبَعِكَ فِيهِ فَتَمِمْ بِهِ وَلَا تَجِدْ  
 فرض ساقط ہو جاتا ہے سفر اور حضر میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وجوب قضا کا ارشاد  
 نہیں کیا شرح وقایہ میں ہے کہ جو چیز زمین کی جنس سے ظاہر ہو اس پر تیمم درست ہے  
 جنسی مٹی اور ریت اور پتھر اور سہرہ اور ہرنال اور کھراج وغیرہ اور جو چاندی  
 اور سونا گلا گیا ہو اس پر درست نہیں ہے جو کہا نہیں گہولا ہوا نہ اور مٹی سے ملا  
 اس پر درست ہے فصل حیض کا بیان ہے قَوْلُهُ تَعَالَى لَوْ أَنَّكَ عَافٍ لَحَبِطَ  
 لَكَ هَؤُلَاءِ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا  
 ظَهَرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَاضِعِينَ وَبِحَسْبِ

اگر بیمار ہو یا سفر میں  
 یا آیا ہو کوئی شخص  
 تم میں جائے ضرورت سے  
 یا لگے ہو عورتی چیز

اگر بیمار ہو یا سفر میں  
 یا آیا ہو کوئی شخص  
 تم میں جائے ضرورت سے  
 یا لگے ہو عورتی چیز





اور دو قرأتیں بمنزلہ دو اسوئہ کے ہوتی ہیں دونوں پر عمل واجب ہے پہلے قرأت کو حمل کیا اسوقت  
 کہ دس دن کامل ہیں کہ اکثر مدت ہر حیض کی اگر خون بند ہو پس اسوقت میں محبت  
 کرنی درست ہے جو غسل تکبیر دوسری قرأت کو حمل کیا اسوقت پر کہ دس دن مکمل میں خون بند ہو  
 اسوقت میں جبک غسل نہ کرے یا ایک وقت نماز کا گذر جاوے گو خون موقوف ہو بہت  
 نکرے کہ معنی آئی شتم نامی یہ ہیں کہ اپنی کہتی کر نیکی جگہ میں خواہ کبریٰ ہو عورت  
 خواہ لٹی کروٹ پر خواہ اوندھی آؤ اور اس میں ردھی ہو وپرکہ جائز نہیں رکھتے تھے عورت کو  
 پاس آنا اوندھی ہونیکے حال میں اور کہتے تھے کہ یہ سوودہ صغریٰ ہی اور معالم التریاں  
 کہ حرکت کے لفظ میں دلیل ہے بہات پرکہ عورت سے لواط حرام ہے اور خلاف ہے علی کا  
 بیچ اس بات کے ایسا لوطی اپنے چورسی کفارہ دی یا استغفار اور توبہ کرے بعض کفارہ وہاں  
 کہتے ہیں اور اکثر استغفار اور توبہ پر اکتفا کرتے ہیں اور تفسیر احمد میں ہے کہ اسی فقہانے لکھا  
 کہ جو مرد اپنی عورت سے لواط کا ارادہ کرے اور حیض میں محبت چاہے اور وہ عورت اس کو  
 قتل کرے اس پر قصاص اور دیہ کچھ واجب نہیں اور مستحب ہو کہ کسی نے نادانستہ  
 اس حالت میں محبت کی سکو توبہ واجب ہے ایک دنیا کی بدون تصدق کے گناہ اسکا  
 نہیں جاتا اور مستحب ہے کہ محبت سے فقط شہوت رانی منظور نہ کیے بلکہ کثرت چاہنا غرض  
 رہے اور جب محبت کا ارادہ کرے اللہ الرحمن الرحیم کے حسن حصین میں ہے کہ جب اڑ  
 جماع کا کرے کہ بسم اللہ اللہم حبیبنا الشیطان وحبیب الشیطان ما دوز  
 اور جب انزال ہی ہو تو کہے اللہم لا تجعل للشیطان فیما رزقنی نصیباً فاضلاً

اگر عورت کو کچھ عیب ہو تو اس کو  
 نہ کہ عیب ہو تو اس کو

جنب وغیرہ کے صفحہ چوتھے کا بیان ہی **قوله تعالى فبسطنا سائر الانوار**

الْعَظِيمِ فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ  
فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْأَطْهَارُ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ أَعْيُنُهُمْ

جو سب سے سب بڑا ہی سو قہیں کھاتا ہوں تار و دوتے کی اور قہیں اگر سمجھو تو بڑی قہیں شک

یہ قرآن ہی عزت والا لکھا ہے کتاب میں اہل کو وہی چوتھیں جو پاک بنے ہیں **ف**

اِرسَلْنَا نِسْمَ الْهَامِ أَنْزِلْنَاهُ بِحُجَّتٍ لِّقَوْمٍ أَعْيُنُهُمْ

اور حائض اور نسا کو قرآن چوتھا سچا پر سادہ خلاف علیحدہ کے اور محدث حافظ کو بڑھنا

قرآن کا جائز ہی اور ناظر کو نہیں مگر قلم سے یا چور سے ورق گرداننا جائز ہے کہ ساتھ عاز

اور لکھنا قرآن کا جنب اور حائض کو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ ورق

زمین یا رمل پر ہوں اسکے زانو پر نہ ہوں اور محمد کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں ایسا ہی

تفسیر احمد میں **فصل نحو کے طائر کیا بیان ہی قوله تعالى وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم**

مِنْ يَمِينٍ تَكْمُ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ

وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَتَانَا وَمَتَاعًا إِلَىٰ آخِرَةٍ

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْجَالِكُنَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْجَالِكُمْ

تَقِيكُمْ وَالْحَرَّ وَبَرَّائِيلَ نَفِيَكُمْ بِأَسْمِكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ رَحْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

**ت** اور اللہ نے بنا دئے تمکو تمہارے گھر بننے کی جگہ اور بنا دئے تمکو چوپائے کے کھال

اور پھر جھلکے گئے ہیں تمکو جب دن سفر میں ہو اور جب دن گہریں اور انکی آؤں سے اور پھر تو

یہ قرآن ہی عزت والا لکھا ہے کتاب میں اہل کو وہی چوتھیں جو پاک بنے ہیں

یہ قرآن ہی عزت والا لکھا ہے کتاب میں اہل کو وہی چوتھیں جو پاک بنے ہیں

یہ قرآن ہی عزت والا لکھا ہے کتاب میں اہل کو وہی چوتھیں جو پاک بنے ہیں

۹  
 اور بالوں سے کتنی اسباب اور برائی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنا دی مگر  
 بنا ہی خیر و کنی چنانچہ اور بنا دی مگر پہاڑ و غنیمت چھپنے کی جاگہیں اور بنا دی مگر کرتے  
 جو بچاؤ میں گرمی کا اور کرتے جو بچاؤ میں ٹرائی کا اسی طرح پورا کرتا ہی اپنا احسان تم پر تھا  
 تم حکم میں آؤ ف اظلیل میں ہے کہ اس آیت معلوم ہو کہ مالکولات کا چر اور ان  
 اور شمس اور بال جب زندگی میں کاٹے ہوں یا بعد از کیہ کے یعنی بسم اللہ کہہ کر دھج  
 جاویں سو طاہرین اور بعضوں نے مطلقاً اس کو سباح کیا ہی گو غرض کا تبھی ہو اور تفسیر  
 احمد میں ہے کہ یہ آیت دال ہی اور پرنی اون اور شمسینہ اور مونیہ اور رونی اور زہ کو  
 کی اور قبون اور خمونی استعمال پر شرح وقایہ میں ہے کہ مڑ کے بال اور ہڈی اور پٹے  
 اور س اور سنگہ اور آدمی کے بال اور ہڈی ایک ہی

## کتاب الصلوٰۃ

قوله تعالٰی و اقموا الصلوات اور کھڑی کرو نماز ف تفسیر احمد میں ہے  
 کہ نماز اور زکوٰۃ کا فرض ہونا بدیہی ہی ہمارے دین میں دلیل کی حاجت نہیں اور اللہ نے  
 اپنے کتاب مجید میں بار بار بیان اسکا فرمایا اور بھیگانہ نماز کو بھی کئی جگہ ذکر کیا **قوله**  
**تعالٰی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطیٰ** خبر دار ہو نمازوں سے  
 اور بیچ والی نماز سے ف تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت سے سب نمازوں کی فرضیت  
 ہو یا اور صلوٰۃ الوسطیٰ کی خصوصاً معلوم ہوئی اور صلوٰۃ الوسطیٰ تفسیر میں اختلاف ہے اور تفسیر کبیر میں ہے کہ نماز بیچ والی ہی  
 تواجیہ ہو کہ اس کا بیکساں مثل حضرت عمر اور علی اور عائشہ اور ام سلمہ اور حفصہ اور ابن

یہ تفسیر صحیح ہے  
 تفسیر کبیر میں ہے کہ نماز بیچ والی ہی  
 تواجیہ ہو کہ اس کا بیکساں مثل حضرت عمر اور علی اور عائشہ اور ام سلمہ اور حفصہ اور ابن

مسعودی کہ جو کہ نصف نصف میں ہے والصلوة الوسطی صلاوة العصر اربعہ حصے  
 اخاب میں فرمایا جب کہ نماز عصر کی آپ فوت ہوئی کہ باز رکھا کہ صلاوة الوسطی  
 صلاوة العصر اللذان کے گھروں کو آتے بہرے اور انس بن مالک اور معاذ بن  
 اور ابوامامہ کہا ہے کہ فجر کی نماز ہے کیونکہ وہ صبح میں ہر دن کے دو نمازوں اور عصر کی  
 نمازوں کے درمیان غر اور زید بن اسلمہ کہا ہے کہ ظہر کی نماز ہے کیونکہ وہ دن کے وسط میں  
 اور ابن عباس کے روایت میں ہے کہ مغرب کی نماز ہے کیونکہ صبح میں ہے دو نمازوں میں ظہر  
 دو نمازوں چہر کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ غت کی نماز ہے کیونکہ وہ دو تروک کے وسط میں  
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غیر متعین ہے مثل لیلۃ القدر کے مناسب ہر درہم اور عید  
 کہ جمعہ ہے یا وتر یا صبحی یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات کی نماز یا جماعت کی  
 یا خوف کی قولہ **تَعَاَقَرِ الصَّلَاةِ طَرَفِي النَّهَارِ وَدُلْفَامَةِ اللَّيْلِ**  
**ت** کھڑی کرو نماز دو نو سو کروں کے اور کچھ ٹکڑوں رات کی **ف** ان کی عقل  
 خدوہ اور عیشیہ میں خدوہ مراد فجر کی نماز ہے اور عیشیہ مراد ظہر اور عصر کی نماز ہے اور  
 دلفامن اللیل سے مغرب اور غت کی نماز مراد ہے حاصل یہ ہے کہ آیت ان آیتوں سے  
 کہ پہنچا: نماز کا اُس میں ذکر ہے ایسا ہے تفسیر احمدی اور اھلیل میں **قوله تعالیٰ**  
**الصلوة لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ**  
**مَشْهُودًا** ت کھڑی رکھ نماز سورج کے ڈھلنے سے رات کے اندھیری تک اور  
 قرآن پڑھنا جب کہ شب کی قرآن پڑھنا فجر کا ہے تا ہی روبرو **ف** دلوک کی معنی زوال ہے

دلفامن اللیل سے  
 نماز کا اُس میں ذکر ہے

نماز کا اُس میں ذکر ہے  
 نماز کا اُس میں ذکر ہے

اور غروب پہلی مسورت میں آیہ جامع ہے پانچون نماز کی کیونکہ زوال سے راستہ اندھوں  
 تک چار نمازیں یعنی ظہر اور عصر اور غروب اور عشاء ہوتی ہیں اور قرآن الفجر سے فجر تک  
 جو بھی باقی ہے اور دوسری مسورت میں ظہر اور عصر شامل ہوگی اور قرآن الفجر سے عصر تک  
 کہ نماز میں قرأت کرے **قوله** **فَاَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ**  
**قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ**  
**لَعَلَّكَ تَرْضَى** سو تو سہارا جو کہیں اور پڑھتا رہو یا ان اپنے رب کے سوچ  
 سکتے ہی اور دو بتیسی پہ اور کچھ گہریوں میں رات کے پڑھا کر اور دن کے حدود پر شاید  
 تو راضی ہو گا **ف** اکلیل اور تفسیر احمد میں ہے کہ قبل طلوع شمس فجر کی نماز مراد ہے اور قبل  
 غروب یا عصر کے **وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ** مغرب اور عشاء کی اور اطراف النہار طہر کی نماز ہے  
**قوله** **فَيَحْنِ اللَّهُ حَيْنَ مُسُوتٍ وَحَيْنَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ**  
**وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحَيْنَ تَطْهُرُونَ** سو پاک اللہ کی یاد ہے جب شام  
 اور صبح کرو اور اسی کی خوبی ہے آسمان اور زمین میں اور پچھلے وقت اور جب دوپہر  
 ہوں **ف** تفسیر احمد میں ہے ابن عباس کہ روایت ہے کہ یہ آیہ جامع ہے پانچون نماز کی کیونکہ  
 میں تسون سے مغرب اور عشاء و میں تصبحون ہی فجر اور عشاء ہی عصر اور حین تطہرون  
 طہر مراد ہے اور صبح ہی ہے کہ پانچون وقت کی نماز کہ میں فرض ہوئی اور حسن کہ  
 کہ پانچون نماز میں فرض ہوئیں مدینہ میں مکہ میں فقط دو رات واجب تہیں جبوقت  
 پس یہ آیہ کے نزدیک مدنی ہے **فصل** آذان کے مشروع ہونے کا بیان ہے **قوله** **تَحْتَ**

۱۰  
 فَاَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ  
 سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
 قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ  
 وَقَبْلَ غُرُوبِهَا  
 وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ  
 فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ

۱۱  
 لَعَلَّكَ تَرْضَى  
 سَوْتُو سَهَارَهُ  
 جَوَّامِينَ  
 اَوْ رَهْمًا  
 رُحْبَانِ  
 اِسْمِ رَبِّكَ  
 سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
 قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ  
 وَقَبْلَ غُرُوبِهَا  
 وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ  
 فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ



ہی لیکن اگر اس کے عوض اللہ اعلیٰ اللہ عظیم یا الرحمن کبریا لا الہ الا اللہ کے طرفین کے نزدیک  
 جائز ہے اور ابو یوسف اس شخص کے لئے جو اللہ اکبر یا اللہ الکبیر اچھی طرح سے کہہ سکتا ہے اور الفاظ  
 جائز نہیں رکھتے اور تحریر بہار نزدیک شریعت ہے اور شافعی رکن بات ہیں اور **وَشَا بَكَ مَقْلَطٌ**  
 فرضیت پاک ہوئی بدنی اور کثرت کی بجائے معلوم ہوئی اور نجاست دوم کی ہے ایک غلطی  
 دوسری خفیہ غلطی جیسی پشاپ آدمی یا گدی یا بلی یا چوہی کا اور خون اور مرغی کی خیال اور بویہ  
 وغیرہ اور خفیہ جیسی پشاپ گھور کا اور جگا گوشت کما مائلال ہے اور پخیال اس جانور کی کہ وہ  
 حرام ہے غلطی اگر دوسرے برابر ہے باز اس پر ہو جاتی ہے اور خفیہ اگر ربع کپڑے یا ربع عضو کے اوپر  
 تو وہ بھی نازی کی جواز سے مانع نہیں **قوله تعالیٰ وَكَيْفَ تَكْبَرُونَ اَسْكُنُ اَرْضَكُم**  
 بڑا بکثرت تفسیر احمد بن محمد اس سے معلوم ہوا کہ تحریر نازی کا فرض ہے **فصل تیسرا**

**قوله تعالیٰ اِيْتِنِي اَدَمَ خَذُوْا زَوْجَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ**

اولاد آدم کی سے الواپنی رونق ہر نماز کے وقت **ف** موضع القرآن میں ہے کہ اپنی رونق سے  
 لباس نماز میں فرض ہے مرد کو کمر سے زانو تک و ماکن اور عورت کو سارا بدن مگر نوک و کھالوں  
 نیچے اور بغل سے اوپر کہنا معاف ہے اور کپڑا باریک حسین بدن یا بال نظر تو این مقبرہ نہیں

**فصل استیصال قبلہ کا بیان ہے قوله تعالیٰ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي**

**السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ**

**مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْهُكُمْ شَطْرَهُ ذَٰلِكَ الْاٰیَاتِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ لَعَلَّهُمْ**

**اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ** ت ہم دیکھتے ہیں

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ  
 کفر سے بچنا

سُبْحٰنَكَ رَبِّیْ اَعْلَمُ  
 سبحانک ربی اعلم

جائے تا ترانہ ہر سامان میں سوال تہ پیرینے کے جھگو جس قبلہ کی طرف توڑا تھی جس سبب پیرینہ اپنا  
 طرف مسجد الحرام کے آؤر جس جگہ تم ہو کر وہ پیر و منہ اس کی طرف آؤر جھگو تھی جس سبب پیرینہ  
 جاتے ہیں کہ یہی ٹھیک چلنے کے رکے طرف سی آؤر اعدہ بخیر بنیں ان کا ہونا ہر ایک کے قریب  
 ف تفسیر احمد میں چل کر اسیم علیہ السلام کعبہ کو بنا کر اسی کی طرف نماز پڑھتے تھے جب  
 انکی وفات ہوئی تب حضرت موسیٰ آؤر داؤد آؤر غریبوا اللہ کے حکم سے بیت المقدس کی طرف  
 پڑھنے لگے جب ہمارے حضرت کو فوت ہوئی آؤر بعد اُس کے تیرہ برس مکہ میں آؤر کعبہ کی طرف  
 پڑھنا لگی جب مدینہ کو ہجرت کی بیت المقدس کی طرف حکم ہوا کتاب اللہ کے لئے لگے گئے ہمارے  
 قبلہ بدستور محمد تاج ہوا حضرت کو اس کلام میں ہوا اللہ سی توجہ کر کے آسمان کو دیکھتے تھے  
 کہ کیا حکم آوے اپنے بنی سلیم کے مسجد میں ہجرت کی سولہ مہینے کے بعد نصف رجب کو وہ  
 دن بیت المقدس کی طرف دو رکعت ظہر کی پڑھائیں تین کہ حیرت انگیز آیت اللہ حضرت کے کعبہ  
 طرف پھر کعبہ نماز کو تمام کیا سو اس مسجد کو جامع القبلتین کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف  
 ہونا فرض ہے آؤر قبلہ کعبہ کی ہوا آؤر اس کے عرصہ کو کہتے ہیں نہ اس کے دیواروں کو آؤر یہ ہوا بلاؤد  
 میں آفتاب کے مغرب نشانی آؤر صغی کے مابین میں ہے **قوله تعالى قل امر بربی بالقسط**  
**واقيموا وجوهکم عند کل مسجد وادعوا غرض خلیصین کہ الدین ذوقا** ہر  
 رب نے فرمائی دینداری آؤر مسجد کو دلپے منہ کو ہر نماز کے وقت آؤر پکارو اس کو زیر  
 اس کے حکم برادر ہو کہ **ف** تفسیر احمد میں چل کر اس آیت میں مسئلہ معلوم ہوا ایک فرض ہونا  
 قیام کا دوسرے منہ ہر نماز قبلہ کے طرف تیسرے شرط ہونا نیت کی ساری عبادات میں عموماً

اور اس کے بعد  
 مسجد کی طرف  
 ہونا فرض ہے



اور نازین خصوصاً قولہ **تَعَالَى قَوْلُ اللَّهِ** قایتین **ت** اور کھڑے رہو ان کے  
 آگے اور **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ قانتین کے کسی معنی میں دراز کرنے والا قیام کے  
 ساتھ خاموشی کے ذکر یا سوسے اللہ ہی یا غنا شعیب یا احمین واکرین طبعین یا کفین الایدی  
 پس قوام اللہ معلوم ہو کہ کھڑے رہنا نازین اللہ کے لئے ساتھ قوت کے فرض ہے جس  
 اگر قیام نازین پایا جائے یا نیطو رہ بیٹھ کے ناز پڑے یا اللہ کے لئے قیام نہ ہو یا ساتھ قوت  
 یعنی خشوع اور سکوت کے نہ ہو ناز قاسم ہو جاتی ہے پس پہلے معنوں سے معلوم ہو کہ قیام اللہ  
 کے لئے ساتھ خاموشی فرض ہے اور نازین کلام کرنا حرام ہے اور ایک معنوں سے بوجھا گیا کہ  
 سنگریز کا لٹنا اور رست اور چپ التفات کرنا اور نظر بڑھانا مکروہ ہے **قوله تَعَالَى**  
**فَأَقْرَأْ مَا مِمَّا مَرَّرْنَا** **ت** سو پڑھ جتنا آسان ہو **قوله تَعَالَى** اس سے  
 قرآن کا پڑھنا نازین فرض ہے اور فرض کا مقدار ہمارے نزدیک ایک آیت بڑی ہے جیسی آیت کریمہ  
 وغیرہ یا تین آیتیں چھوٹی مثل مدہ متان کے اور اصح یہ تفسیر احمد میں اور جامع الرموز میں  
 کرمانی سے ہے کہ تین آیتیں کم نہوں بڑی ایک آیت سی **قوله تَعَالَى** **وَإِنَّ لَكَ**  
**رَبَّ الْعَالَمِينَ** **ت** نزل بہ الروح الامین علی قلبک لیكون منہ المناد  
**بِاسْمِ رَبِّكَ** **ت** **وَإِنَّ لَكَ** یعنی زبیر کا ولین **ت** اور یہ قرآن ہے انا ربکم  
 صاحب کلمے اترتا ہے اس کو فرشتہ معتبر ہے دل پر کہ تو ہو **ت** **رَبِّكَ** والا کہلی عربی زبان سے  
 اور یہ لکھا ہے پہلی کتابوں میں **ف** تفسیر احمد میں ہے صاحب کشف اور مدارک اور دیگر  
 محبت پکڑی ہے کہ قرآن کو غیر عرب کی زبان میں مترجم ہو **قوله تَعَالَى** بوجھا گیا کہ قرآن پڑھنا

اور نازین خصوصاً قولہ  
 تَعَالَى قَوْلُ اللَّهِ قایتین  
 ت اور کھڑے رہو ان کے

اور نازین خصوصاً قولہ  
 تَعَالَى قَوْلُ اللَّهِ قایتین  
 ت اور کھڑے رہو ان کے

اور نازین خصوصاً قولہ  
 تَعَالَى قَوْلُ اللَّهِ قایتین  
 ت اور کھڑے رہو ان کے

ابرہان فارسی ناز میں جانرہی یوسف اور محمد اور شافی کہتے ہیں کہ جو عورت پر نادر ہو  
 تو البتہ درست ہے ہندو جانرہیں مگر ابو حنیفہ پہلے قول میں دو نوحان میں جانرہ کہتے ہیں  
 اور آخر امام صاحب نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اور کسی پر قبویٰ ہے **قولہ**  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا أَنْبَاءَ الْوَقَاتِ** ایمان والو! یاد کرو اور سجدہ کرو کہ وہ  
 اکیلے اور ہدایہ میں ہے کہ اس سے رکوع اور سجدہ فرض ہوا **قولہ** **تَتَذَكَّرُونَ** **اللَّهُ**  
**أَوَادْعُوا الَّذِينَ** آیات تادعوائلہ **الْمَسَاءَ الْحُسْنَى** ولا تحمروا بصلواتك ولا  
 تخافن بها واتبع بئین ذلك سبيلات کہ اللہ کر پکارو یا رحمن کر جو کچھ کہ کر پکارو  
 سو اس کے میں سب نام غا اور تونہ پکارنے ناز میں نہ چکی پڑے اور ڈھونڈنے کے لیے کسی  
 میں راہ ف موضع القرآن میں ہے کہ رحمن نام اللہ کا عرب کے لوگ سمجھتے تھے اس پر فرمایا  
 کہ نام ہتیرے میں اللہ وہی ایک ہی اور پکارنے کے ناز میں بہت چلاتا بھی نہیں اور  
 بہت دے آواز بھی نہیں سچ کی چال پسند ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم پکار کے قرات کرتے تھے اور مشرک جہنم تھے برا کہتے تھے پس یہ آیت تھی  
**لَا تَتْلُوا الْقُرْآنَ جَهْلًا** کہ اگر مشرک غیظ نہ اتنا آہستہ کہ نہ چھے ورنہ سفین بلائ کے میں ہیں  
 اور روایت ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ دے آواز سے پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اپنے  
 رب سے مناجات کرتا ہوں وہ میری حاجت جانتا اور عمر رضی اللہ عنہ جلا کر پڑھتے تھے  
 اور کہتے کہ مشیطان کو بھگاتا ہوں اور غافلہ کو بھگاتا ہوں یہ آیت اُمی حضرت ابو بکر کو تھوڑا سا  
 چلائی کا حکم دیا اور عمر کو تھوڑا سا دے آواز کا یہ آیت چہ اور مخالفت کی مقدار میں ہے فقہاء کو بین

"توبہ کے لئے سب سے بہتر یہ ہے کہ اللہ سے دعا کی جائے کہ اس کی رحمت سے ہم کو نصیب ہو کہ ہم اس کی رضا سے ہمیشہ رہیں"

۱۱



وَسَيُكَلِّمُكَ اللَّهُ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَارْتَضِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْحَمُ الْمُحْسِنِينَ  
 پہچو اور سلام پہچو سلام کہکرف موضع القرآن میں جس کہ یہ حکم داتا بنایا ہے سلام  
 علیک ایہا الذی واللہ صلی علی محمد سے اللہ سی رحمت مانگنی ہے پیغمبر پر اور اس کے ساتھ  
 کے گہرائی پر بڑی قبولیت رکھتی ہیں ان پر ان کے لائق رحمت اترتی ہو اور دوسرے  
 مرتبہ میں مانگنے والے پر جتنا پائا اتنا حاصل ہے اور تفسیر احمد میں جس کہ یہ امر جو جس کے  
 لئے بالاتفاق ہے اس میں معلوم ہوا کہ حضرت پر صلوٰۃ واجب ہے اس کے اوقات اور  
 عدد میں اختلاف ہے مالک اور طحاوی کے نزدیک ایک بار تمام عمر میں واجب ہے اور با  
 مستحب جطرح اظہار شہادتین اور بعضوں کے نزدیک جس مجلس میں کہ ذکر حضرت کا  
 ایک بار واجب ہے جطرح سجدہ و انکشاف اور تسمیہ طہس کی اور کرنی کے نزدیک جب  
 حضرت کا ذکر ہو یا آپ کا نام سنئے تب واجب ہے اس سے پر حین ہنور اور ماز میں جو جمع  
 نزدیک قعدہ اخیرہ میں شبہ کے بعد سنت ہے اور قعدہ اولیٰ میں جائز نہیں اور شافعی کے  
 نزدیک قعدہ اولیٰ میں سنت ہے اور اخیرہ میں واجب اور آپ کے آل پر اور غیر پر یہ رعیت  
 جائز ہے اور بالاستقلال مکروہ ہے آل کا ذکر کرنا بعد آپ کے صلوٰۃ کے مثل اجماع کے ٹھہرا جلی  
 بعضوں نے کہا ہے کہ بدوین صلوٰۃ آل کے صلوٰۃ مقبول نہیں ہے فصل ناز کے مفید اتکا  
 بیان ہے قولہ تَعَالَى اٰمَنَّا وَلِيْكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ يُعْمَلُوْنَ  
 الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ لَا كِبٰرُ ؕ ذٰلِكَ تَبَارَكَ وَجْہُ اللّٰهِ اُوْسَاكَ رُو  
 اور ایمان والے کہ جو قائم ہیں نماز پر اور دیتے ہیں زکوٰۃ اور وہ نوے میں ف مبارک ہیں

الحمد لله  
 رب العالمین  
 والصلوة والسلام  
 علی سیدنا محمد  
 وعلیٰ آلہ الطیبین

۱۰  
معدنات نازار سر باغین

۱۱  
سبحان الذی منیٰ وکون

۱۲  
سبحان الذی منیٰ وکون

معلوم ہوا کہ حضرت پرہیزگار کی نافرمانی کی انت پر قتل قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا  
الزَّمِيلُ فِي اللَّيْلِ إِذَا قِيلَ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرِثَ الْقُرْآنِ**  
**فَاتَّخِذْ مِنْهُ نَبِذًا** اور اگر کسی رات آدمی رات بائیں سے کم ہو تو

ہٹایا زیادہ کر سپر اور کھول کھول کر پڑھ قرآن کو مصافحہ تفسیر احمد میں ہے کہ قیام  
 سے مراد تہجد ہے ابتدائے اسلام میں واجب تھا صبحا بہ رات رات سرٹرت رہتے پانوں  
 سوج جاتے کفار اس پر طعنہ کرتے تھے کہ تم کو کلمہ منہج فرمایا ہے حضرت پرہیز قیام باقی یا  
 اور مقدار معاف ہو اچھا دور کثرت پڑھتے اور چاہتے سو کثرت اٹھنا نہ دیتے فرس تصاف  
**فصل صلوۃ الاستسقا قولہ تعالیٰ تَقْلُتُ اسْتَغْفِرُہُ رَبِّکُمْ اِنَّہُ كَانَ غَفَّارًا**  
**یُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِدْرَارًا یُمْدِدْکُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنَیْنٍ وَیَجْعَلْ لَّکُمْ جَنَّاتٍ وَ**  
**وِیَجْعَلْ لَّکُمْ أَنْهَارًا** و ترمین کے کہا گناہ بخشوا اپنے رب سے بیشک یہی جزا  
 والا چھوڑ دے آسمانی تہ پر دھاریں اور بڑھتی دے ٹکوا مال اور بیٹوں اور بنا دے ٹکوا باغ  
 اور بنا دے ٹکوا ہرین و تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس تغفار سبب چنانچہ  
 کہ اترے گا یہی معنی صلوۃ الاستسقا کی ہیں حضرت عمر سے روایت ہے کہ اس کا طریقہ یہ  
 کہ جب پانی کی حاجت ہو امام قوم کے ساتھ صحرائیں جاوے اور دعا اور استسقا کرے اور  
 قبلہ زور ہے اور چادر کو نہ پھیرے جیسا کہ مذہب امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ذی کو  
 نے مذہب اور جو جدی جدی نادر بن حصین توجا زنجی اور جماعت اور خطبہ سنت نہیں پڑھا  
 جماعت کے قائل ہیں اور محمد کہتے ہیں دو خطبے چاہئیں اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ ایک ہی  
 خطبہ پائے **ف فصل ناز قولا تعالیٰ فَاَعْبُدْنِیْ وَاَقِمْ الصَّلَاةَ لِذِکْرِیْ**  
**ت** سومیری بندگی رکھو ناز رکھو رکھو میری یاد کو **ف لِذِکْرِیْ** کی بہت معانی ہیں  
 ایک یہ کہ جب ناز ہونے کے بعد یاد کو سے بنیاد فوت ہوئی فتنہ کر اٹھیں

تفسیر احمد میں ہے کہ قیام سے مراد تہجد ہے ابتدائے اسلام میں واجب تھا صبحا بہ رات رات سرٹرت رہتے پانوں  
 سوج جاتے کفار اس پر طعنہ کرتے تھے کہ تم کو کلمہ منہج فرمایا ہے حضرت پرہیز قیام باقی یا  
 اور مقدار معاف ہو اچھا دور کثرت پڑھتے اور چاہتے سو کثرت اٹھنا نہ دیتے فرس تصاف  
 تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس تغفار سبب چنانچہ کہ اترے گا یہی معنی صلوۃ الاستسقا کی ہیں  
 حضرت عمر سے روایت ہے کہ اس کا طریقہ یہ کہ جب پانی کی حاجت ہو امام قوم کے ساتھ صحرائیں جاوے اور دعا اور استسقا کرے اور  
 قبلہ زور ہے اور چادر کو نہ پھیرے جیسا کہ مذہب امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ذی کو نے مذہب اور جو جدی جدی نادر بن حصین توجا زنجی اور جماعت اور خطبہ سنت نہیں پڑھا  
 جماعت کے قائل ہیں اور محمد کہتے ہیں دو خطبے چاہئیں اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ ایک ہی خطبہ پائے

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 تفسیر احمد میں ہے کہ قیام سے مراد تہجد ہے ابتدائے اسلام میں واجب تھا صبحا بہ رات رات سرٹرت رہتے پانوں

صحیحین سے بروایت انس کہ حضرت نے فرمایا جب کوئی نازت غافل ہو جائے کہ پڑھ لے  
**جب یاد آوے فصل ناز میں قولہ تعالیٰ** فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا لِلَّهِ  
 قِيَامًا وَمَقُودًا وَعَلَى الْجُنُوبِ **ف** پھر جب پا ہو تم کہ نماز ادا کرو یا ذکر و اُتد کو کرے اور  
 اور پڑ **ف** اکلیل میں ہے ابن مسعود سے کہ یہ مرض کے حق میں ہے چیت ناز پڑھ کر  
 ہو کر جو نہ ہو سکے تو بیٹھ کر جو نہ ہو سکے تو پہلو کے بل تفسیر احمد میں ہے کہ جنوب کے لفظ سے ہوتا  
 اور سنت میں ہے دلیل یہ کہ روٹ کے بل پڑھنا مختار ہے چیت **فصل تلاوت سجدہ**  
**قولہ تعالیٰ** وَإِذَا قَرَأْتَ عَالِمَهُمُ الْقُرْآنَ لَا يَسْجُدُونَ **ف** اور جب پڑھانے  
 قرآن سجدہ نہیں کرتے **ف** جب آیہ واسجد واقرب اتری حضرت پڑھ کر آپ اور  
 یہ سلمانوں نے سجدہ کیا اور کفار قریش ان کے سروں پر کڑے رہے پڑھ کر کیا ان کے برائی  
 میں یہ آیت آئی اسے ابو حنیفہ نے حجت پکڑی کہ تلاوت کا سجدہ واجب ہے جو وہ میں آخر  
 اعراف اور رعد اور نخل اور بنی اسرائیل اور مریم اور پہلے حج اور فرقان اور غل اور الم سجدہ  
 اور ص اور حم السجدہ اور والغم اور والفت اور اقرا میں شافعی کے نزدیک بھی چودہ ہیں چیں  
 میں ان کے نزدیک نہیں ہے حج میں دو ہیں ایک جو ہمارے موافق ہے دوسری وادکورا  
 ولسجدوا واخلوا الخیر اور حم سجدہ میں انکتم ایاء فعبدوا پر سجدہ کرتے  
 میں اور ہم لایسما مون پر اور سجدہ پڑھنے والے اور سننے والے دو نو پر واجب ہوتا ہے  
 اور مشروط ہے بشرط الطمث طہارت اور استقبال قبلہ اور سرعورت کے یہ ایک سجدہ دو  
 کے حج بدون تحریہ اور تشہد اور سلام کے باقی اور سجدہ فقہ کے کتاب وغیرہ میں **فصل**

والمسجد  
 باب فیما یجب علیہ  
 من سجدہ

عمر بن الخطاب  
 بن عبدالمطلب  
 بن عبدمنظہر  
 بن قسطلہ  
 بن کلاب  
 بن مرہ  
 بن کاعبہ  
 بن لؤی  
 بن غالب  
 بن فہر  
 بن مالک  
 بن نضر  
 بن عبدمنظہر  
 بن قسطلہ  
 بن کلاب  
 بن مرہ  
 بن کاعبہ  
 بن لؤی  
 بن غالب  
 بن فہر  
 بن مالک  
 بن نضر

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 الحمد للہ رب العالمین  
 والصلوة والسلام  
 علی سیدنا محمد  
 وعلی آلہ الطیبین  
 الطہارین  
 الطہارین  
 الطہارین

ملاوت کے قائم مقام ہو جائے **قوله تعالى** اناستغفر ربك وحررتكها وانما كتب  
**ت** پر گناہ بخوانے کا اپنے رب سے اور اگر جملہ کفر و رنج ہو **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اگر کس  
 انفلک سے جبکہ مقام پر اطلاق کیا ہو جگہ یا کہ ملاوت کے سجدہ میں رکوع قائم مقام ہے سجدہ  
 کی یہی ہے مثل ابی حنیفہ کا و ابی اسحاق اکیلیل بن ابی حنیفہ **فصل نماز مسافر**  
**قوله تعالى** وَاِذَا خَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا  
 مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا **ف** اور جب تم سفر کرو ملک  
 میں تو تم پر گناہ نہیں کہ کچھ کم کرو نماز میں سے اگر ملک دوڑ ہو کہ ستاون ملک کا حرف موضح  
 القرآن میں ہے کہ مسافر جو تین منزل کا ہو سہین چار رکعت فرض میں دو پڑھیں یا سہین اور کا دو  
 ستائین کا دو وقت حاجب یہ حکم ہوا اس تقریب سے معافی ملی ہر وقت کو اور پوری نہ  
 پڑھے کہ اللہ صاحب کی بخشش سے بے پروائی ہوتی ہے اور سنت کا اقیہہ سفر میں نہیں پڑتا  
**ف** اور تفسیر احمد میں ہے کہ قصر سے مراد قصر رکعات یعنی چار رکعت فرض میں  
 دو پڑھے اور تین اور دو سے قصر کر کے کچھ نہ اجماع سے یہی ثابت ہے اگرچہ بعض علم  
 ہر قسم کو اور کمتر مدت سفر کی کہ جس میں قصر جائز ہو منیفہ کے نزدیک مسافت چارین اور  
 اور تین راستے سیر وسط اور سیر وسط کا اعتبار تنگی میں اونٹ کے قدموں کے پال چر  
 اور بعضوں نے میل کے اعتبار سے پتہ ایس میل کہا ہے اور بعضوں نے چون اور بعضوں نے  
 زستہ میل اور دریا میں ہو کی عندال پر اور پٹا میں اس کے لیاقت پر چلنے والے کی پڑی  
 اور جلدی کا اعتبار نہیں ہے جس کے تین رات دن کی مسافت کو ایک دین طہ کیا اور قصر

مقام سجدہ میں رکوع قائم مقام ہے

مسافر نماز میں قصر کرے

مسافر نماز میں قصر کرے

مسافر نماز میں قصر کرے



اور جو کسی ایک رات دن کی مسافت کو تین دن میں طح کیا وہ قصر کرے اور  
 بعضوں نے قصری قصر و صاف سے تخفیف قراۃ اور کوع اور تسبیح یا اشارہ دائرہ  
 مراد رکھی ہے جیسی ہی نقل ہے ابن عباس سے وہ مختار ہے قصر الاسلام بزدوی کا قصہ  
 جمعہ کے نماز کا بیان ہے **قوله تعالى** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّي الصَّلَاةَ  
 مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
 تَعْلَمُونَ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَالْإِيمَانُ وَالْوَجوب  
 اذان ہونا زکی دن جمعہ تو دو روٹوں کی یاد کو اور چھوڑ بیجا میرے تہہ جہت بارے ہی میں اگر  
 سب سے پہلے چرب ہو چکی نماز پیل پروز میں میں ف اکلیل میں جہلک اسلج میں مشغول  
 نماز جمعہ کے اور اسکی اذان کی اور اس کے لئے دوڑنے کی اور حرمہ ہی طریدا اور فروخت  
 اذان کی بعد دلیل پکڑی ہے بعضوں نے کہ جمعہ کے سمی میں بادشاہ کے اذن کی حاجت  
 کیونکہ اللہ نے سعی واجب کیا ہے کسی کے اذن کو شرط نہیں کیا اور دلیل ہے کہ عورتوں پر  
 سعی واجب نہیں اس لئے وہ مردوں کے خطاب میں داخل نہیں ہیں اور فانتشر فاسے  
 معلوم ہوا کہ خطبہ نماز پرہ قدم ہے کیونکہ نماز کے بعد انتسابیاج فرمایا اور واذراواتجارتہ الای  
 خطبہ کی مشرعیۃ معلوم ہوئی اور بوجہا گیا کہ خطبہ میں قیام جائز ہے اور جماعت نماز جمعہ میں شرط  
 اور حاضرین کو خطبہ سنا ضروری ہے اور متفرق ہونا حرام ہے اور تغیر احمد میں ہے کہ سعی سے  
 مراد چلنا ہے نہ دوڑنا اور نذا سے مراد اذان پہلی ہے نہ دوسری جو خطبہ کے وقت ہوتی  
 اس سے معلوم ہوا کہ سعی اور ترک سب پہلی ہی اذان سے واجب ہوتی ہے ابو حنیفہ کے نزد

اور جو کسی ایک رات دن کی مسافت کو تین دن میں طح کیا وہ قصر کرے اور  
 بعضوں نے قصری قصر و صاف سے تخفیف قراۃ اور کوع اور تسبیح یا اشارہ دائرہ  
 مراد رکھی ہے جیسی ہی نقل ہے ابن عباس سے وہ مختار ہے قصر الاسلام بزدوی کا قصہ  
 جمعہ کے نماز کا بیان ہے **قوله تعالى** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّي الصَّلَاةَ  
 مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
 تَعْلَمُونَ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَالْإِيمَانُ وَالْوَجوب  
 اذان ہونا زکی دن جمعہ تو دو روٹوں کی یاد کو اور چھوڑ بیجا میرے تہہ جہت بارے ہی میں اگر  
 سب سے پہلے چرب ہو چکی نماز پیل پروز میں میں ف اکلیل میں جہلک اسلج میں مشغول  
 نماز جمعہ کے اور اسکی اذان کی اور اس کے لئے دوڑنے کی اور حرمہ ہی طریدا اور فروخت  
 اذان کی بعد دلیل پکڑی ہے بعضوں نے کہ جمعہ کے سمی میں بادشاہ کے اذن کی حاجت  
 کیونکہ اللہ نے سعی واجب کیا ہے کسی کے اذن کو شرط نہیں کیا اور دلیل ہے کہ عورتوں پر  
 سعی واجب نہیں اس لئے وہ مردوں کے خطاب میں داخل نہیں ہیں اور فانتشر فاسے  
 معلوم ہوا کہ خطبہ نماز پرہ قدم ہے کیونکہ نماز کے بعد انتسابیاج فرمایا اور واذراواتجارتہ الای  
 خطبہ کی مشرعیۃ معلوم ہوئی اور بوجہا گیا کہ خطبہ میں قیام جائز ہے اور جماعت نماز جمعہ میں شرط  
 اور حاضرین کو خطبہ سنا ضروری ہے اور متفرق ہونا حرام ہے اور تغیر احمد میں ہے کہ سعی سے  
 مراد چلنا ہے نہ دوڑنا اور نذا سے مراد اذان پہلی ہے نہ دوسری جو خطبہ کے وقت ہوتی  
 اس سے معلوم ہوا کہ سعی اور ترک سب پہلی ہی اذان سے واجب ہوتی ہے ابو حنیفہ کے نزد

مین ہی قول صحیح ہے اور فاعش و اسی ممکن ہے کہ اشارہ ہوا ہے کہ جمع کے  
 نماز فرض نہیں ہے تو بجا گیا کہ ظہر ہی جمع کے بعد فرض نہیں ہے اور ظاہر یہ مین اگرچہ

میں ہی قول صحیح ہے وقت اور فاقہ و اسی ممکن ہے کہ اشارہ ہو اس پر کہ جمعہ کے بعد اور وقت  
 نماز فرض نہیں ہے تو ابھی گاہ کہ ظہر بھی جمعہ کے بعد فرض نہیں ہے اور ظاہر آیت میں اگرچہ خطاب  
 سب کے لئے ہے مگر یہاں یا معذور پر واجب ہے جمعہ اس پر جو مرد مکلف آزاد اور صحیح ہے اور  
 رہنے والا تکبہ اور پانوں کے سالم ہوں اور اس کے ادا کے شرط چہ میں مضر یا فاقہ اس کا  
 یا دشاہ یا نائب اس کا اور وقت ظہر اور خطبہ اور جماعت اور اذن عام بدون لئے بھی صحیح  
 نہیں پر دو شرطوں پہلی میں فی زمانہ یا بہت کلام ہے کیونکہ مصر کے معنوں میں اختلاف ہے  
 بعض کہتے ہیں کہ مصر وہ موضع ہے کہ میں امیر ہوں اور قاضی اور نافذ ہوں احکام اور قاضی  
 ہوں حدود شرعی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے اہل اس مسجد میں کہ سب مسجد وغیرہ بڑی ہو  
 نہ سوائے اور سلطان اور نائب میں نہیں معلوم ہے کہ اس کا حضور شرط ہے یا فقط اذن کافی ہے  
 اگرچہ کلام صاحب کشف کا مشورہ ہے کہ جب حاضر نبوت اذن واجب ہے سوائے لوگ  
 مختلف ہیں بعضہ نے جمعہ کو چھوڑ دیا بلکہ اور بعض جمعہ پڑھتے ہیں اور اسی پر کھاتے کرتے  
 اور بعض پہلے ظہر پڑھتے ہیں پھر جمعہ کے لئے بیٹھتے ہیں اور ان کے پہلے جمعہ کو ادا کرتے ہیں بعد  
 اس کے ظہر پڑھتے ہیں شگون کی سب کو جمعہ میں الفرضیتیں اہل اسلام نزدیک جائز نہیں تمام  
 خلافت امیر احمد کا فصل صلوة العید قولہما **فصل فی کتابک** و آخرت  
 سونا پڑھانے کی اور قربانی کی عرف اکلیل میں ہے کہ اس آیت میں نماز عید کی اور قربانی کی  
 مشروعیت ہے اور معلوم ہو کہ قربانی نماز کے بعد چاہا و لیکن ٹکری ہے اس کے کہ جس نے کہا کہ قربانی  
 وقت نماز کے گزر نیلے بعد ہے اور خطبہ کا اعتبار نہیں اور قربانی اونٹ کی ہتھ کی گائی کہ یہ

قوله تعا قد اطلع من تركي و ذكر اسم ربه فصل في بيان

جوسوار اور پرمنا نام پنے رکبا پیر ناز کے ف فصل صلوة خوف کا بیان ہر قولہ تعا

فان خفتم فرجلا اور رکبانانا فاذا امنتم فاذا كروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون

ت پھر اگر نگو در ہوتو پیادہ پڑھو یا سوار ہر خوف میں پاؤ تو یاد کرو اللہ کو جیسا نگو سکایا

جو تم نہیں جانتے تھے ف موضع القرآن میں ہر کہ لڑائی کا وقت ہوتو ناچار کیوسواری پر ہی

اور پیادہ ہی اشارہ سے ناز و اہی گو کہ قبلہ کی طرف بھی ہو ف تفسیر احمد میں ہر کہ اسرا تے سے

صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہر کہ جب بڑا در ہوتو ناز پڑھیں سوار علیحدہ علیحدہ رکوع اور جگہ

اشارہ کریں جب طرف چاہیں جب قادر نہوں قبلہ کی طرف بقولہ تعا فان خفتم فرجلا

اور کبانانا اور محمد رحمہ اللہ سے روایت ہر کہ جماعت کے ساتھ پڑھیں مگر یہ صحیح نہیں ہر فصل

خوف کی ناز بجماعت کا بیان ہر قولہ تعا واذا كنت منهم فاقم لهم الصلوة

فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من

قرايكم ولثلاث طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا أخذهم

واسلحتهم وذا الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وامتنعتكم فيميلون

عليكم ميلاً واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم

مرضى ان تصنعوا اسلحتكم وخذواخذكم ان الله اعد للكافرين عذابا

مهيئاً ت اور جب تو ان میں ہو پھر انکو ناز میں کھڑک تو چاہی ایک جماعت

کھڑی ہو تیرے ساتھ اور ساتھیوں اپنے ہتھیار چوبیسہ سجود رکھیں تو پڑے ہو جاویں اور کو

سید احمد رضا خان صاحب  
بیان میں  
فصل  
تفسیر  
جوسوار اور پرمنا نام پنے رکبا پیر ناز کے  
فصل صلوة خوف کا بیان  
ہر قولہ تعا  
فان خفتم فرجلا اور رکبانانا  
فاذا امنتم فاذا كروا الله  
كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون  
ت پھر اگر نگو در ہوتو پیادہ  
پڑھو یا سوار ہر خوف میں  
پاؤ تو یاد کرو اللہ کو  
جیسا نگو سکایا  
جو تم نہیں جانتے تھے  
ف موضع القرآن میں  
ہر کہ لڑائی کا وقت  
ہوتو ناچار کیوسواری  
پر ہی  
اور پیادہ ہی اشارہ  
سے ناز و اہی گو کہ  
قبلہ کی طرف بھی  
ہو ف تفسیر احمد میں  
ہر کہ اسرا تے سے  
صاحب ہدایہ نے  
استدلال کیا ہر کہ  
جب بڑا در ہوتو ناز  
پڑھیں سوار علیحدہ  
علیحدہ رکوع اور  
جگہ  
اشارہ کریں جب  
طرف چاہیں جب  
قادر نہوں قبلہ کی  
طرف بقولہ تعا  
فان خفتم فرجلا  
اور کبانانا اور  
محمد رحمہ اللہ سے  
روایت ہر کہ  
جماعت کے ساتھ  
پڑھیں مگر یہ  
صحیح نہیں ہر  
فصل  
خوف کی ناز  
بجماعت کا بیان  
ہر قولہ تعا  
واذا كنت منهم  
فاقم لهم  
الصلوة  
فلتقم طائفة  
منهم معك  
وليأخذوا  
أسلحتهم  
فاذا سجدوا  
فليكونوا من  
قرايكم  
ولثلاث طائفة  
أخرى لم يصلوا  
فليصلوا معك  
وليأخذوا  
أخذهم  
واسلحتهم  
وذا الذين كفروا  
لو تغفلون عن  
أسلحتكم  
وامتنعتكم  
فيميلون  
عليكم ميلاً  
واحدة ولا جناح  
عليكم ان كان  
بكم اذى من  
مطر او كنتم  
مرضى ان تصنعوا  
اسلحتكم  
وخذواخذكم  
ان الله اعد  
للكافرين  
عذابا  
مهيئاً  
ت اور جب تو ان میں  
ہو پھر انکو ناز میں  
کھڑک تو چاہی  
ایک جماعت  
کھڑی ہو تیرے  
ساتھ اور ساتھیوں  
اپنے ہتھیار  
چوبیسہ سجود  
رکھیں تو پڑے  
ہو جاویں اور کو

دوسری جماعت جن سے نماز نہیں کی وہ نماز کرین تیرے ساتھ اور پاس لیون اپنے بچاؤ  
بہتیار کا فرما جاتے ہیں کہی طرح تم نے خبر ہو اپنے بہتیار کو سن اور سبابت تو تم پر جبکہ پڑنا  
ایک حملہ کر اور گناہ نہیں تم پر اگر تکو تکلیف ہو نہیں سے یا تم بیمار ہو کہ انار کو واسنے بہتیار اور  
ساتھ لوانا سچا واسنہ نہ رکھی ہی مگر روکن واسطے ذلت کی مارف موضع القراءت پر  
کہ یہ نماز خوف و ناسی کر اگر وقت مقابلہ کا ہو تو فوج و حصہ ہو جاو و جماعت آدمی نماز میں امام  
شریک ہو اور آدمی جدی پر جماعت و دشمن کے مقابلہ میں اور اس وقت  
نماز میں اور وقت معاف ہو اور بہتیار اور زرہ یا سپاہی قدر کہیں اور اگر اس قدر بھی فرصت ہو  
تو جماعت موقوف کریں تنہا پڑھ لیں پیادہ اور سوار باستانہ اگر بہت سی فرصت نہ ملے تو تھنا  
کرین فاس آیت میں دو نو طائفہ کا حکم مفصل نہیں بیان ہے اس کی کیفیت میں آیت  
امام مالک کہتے ہیں کہ اسکا طریقہ یہ ہے کہ امام طائفہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر کھڑا رہے  
بیان تک کہ یہ گروہ اپنی نماز تمام کر کے بعد سلام چلے جاوین پھر دوسرے طائفہ کے ساتھ  
ایک رکعت اور پڑھ کر بیٹھا رہے یا تنگ کہ یہ دوسرے گروہ اپنی نماز تمام کر کے سلام کر بیٹھیں  
مذہب اہل شافعی کا اور ہمارے نزدیک طریقہ یوں ہے کہ امام پہلی رکعت ایک گروہ کے  
ساتھ پڑھے پھر گروہ جاو دشمن پاس کھڑا رہے دوسرے گروہ آوے امام اس کے ساتھ  
یہ رکعت دوسری پڑھے پھر تنہا سلام کرے پھر چلا گروہ آوے ان کے مقام میں دوسری رکعت  
تنہا پڑھے پھر آوے اور سلام کرے دشمن پاس جاو پھر دوسرے گروہ آوے اسی مقام میں دوسری رکعت  
تنہا پڑھے بقایہ مذاہب منحنہ میں سوائے نمازین اور اگر مقیم ہو تو باجمعی میں پہلے طائفہ کے

ساتھ دو رکعت پڑھے پھر دوسری گروہ کے ساتھ دو رکعت اور پڑھے اور ملائے تین پہلے کے  
ساتھ دو رکعت پڑھے اور دوسری کے ساتھ ایک رکعت غلامہ یہ کہ خوف کی نماز حضرت کے بعد  
بھی درست ہے اور یہی صحیح ہے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ واذکنت فیہم من خطاب بھی صحیح کو  
اس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز خاص حضرت کے لئے تھی اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت سے خطاب ہونا  
ائمہ سے خطاب ہی کیونکہ ائمہ حضرت کے نائب ہیں اقل بھی تفسیر احمدی سے

## کتاب النیائز

فصل جنازہ کے نماز کا بیان ہے **قوله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبرهم انهم كفروا بالله ورسوله وما تھاوهم فاسقون**  
اور نماز نہ پڑھے انہیں کسی پر جو رہا وہیں اور نہ کھڑا ہو اس کے قبر پر وہ منکر ہوئے اللہ سے  
اور اس کے رسول سے اور میں میں مکرم ف اھل میں جگہ اس سے معلوم ہوا کہ کافر نماز  
پڑھیں اور اس کے قبر پر کھڑا ہونا عوام میں چھوڑ دیں اسکا جائز ہے اور مسلمان پر نماز پڑھنی اور دفن کرنا اسکا  
واجب ہے اور اس کے قبر پر کھڑا ہونا اور دعا اور استغفار کرنا مشروع ہے یہ احمد میں بھی ہے  
میں کافروں ہی کیونکہ اگر نماز نہ پڑھے کی علت فحش ہو تو باطل ہو فاسق پر نماز پڑھنا اور  
حالاکہ جائز ہے یا جلع مجاہد اور تابعین کے فاقہات نے ذکر کیا ہے کہ کافر پر نماز کی طبع درست  
ہیں اگرچہ ولی اسکا مسلمان ہی ہو یہاں تک کہ جو ایک شخص میں اشتباہ ہو کہ کافر یا مسلمان  
ہے نماز نہ پڑھے کیونکہ اگر کافر ہی تو کیطرح نماز واہین اور جو مسلمان ہے اس سے نماز بیکر مکنی  
فی الجملہ جائز ہے خلاف اور احکام کے مثلاً ایک کافر اور اسکا ولی مسلمان چاہے اسکو

و احادیث صحیحہ میں ہے کہ نماز پڑھنا واجب ہے  
مسلموں کی حالت میں اگر کافر ہو تو اسکا جنازہ پڑھنا جائز ہے  
فصل جنازہ کے نماز کا بیان ہے  
اور اس کے رسول سے اور میں میں مکرم ف اھل میں جگہ اس سے معلوم ہوا کہ کافر نماز  
پڑھیں اور اس کے قبر پر کھڑا ہونا عوام میں چھوڑ دیں اسکا جائز ہے اور مسلمان پر نماز پڑھنی اور دفن کرنا اسکا  
واجب ہے اور اس کے قبر پر کھڑا ہونا اور دعا اور استغفار کرنا مشروع ہے یہ احمد میں بھی ہے  
میں کافروں ہی کیونکہ اگر نماز نہ پڑھے کی علت فحش ہو تو باطل ہو فاسق پر نماز پڑھنا اور  
حالاکہ جائز ہے یا جلع مجاہد اور تابعین کے فاقہات نے ذکر کیا ہے کہ کافر پر نماز کی طبع درست  
ہیں اگرچہ ولی اسکا مسلمان ہی ہو یہاں تک کہ جو ایک شخص میں اشتباہ ہو کہ کافر یا مسلمان  
ہے نماز نہ پڑھے کیونکہ اگر کافر ہی تو کیطرح نماز واہین اور جو مسلمان ہے اس سے نماز بیکر مکنی  
فی الجملہ جائز ہے خلاف اور احکام کے مثلاً ایک کافر اور اسکا ولی مسلمان چاہے اسکو

غللے مثل غل نجاست کے نہ غسل مسنون اور ایک خرقہ میں کہہ کر ستر کو ڈھانک لے  
لیٹے اور کفن ندی کے طریق مسنون ہے اور اگر کھانہ کا ڈھانک لے کر اور نہ کفن کے طریق

ماہنامہ کشمیر

قولہ تھا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ حَيَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ  
 ت اور کہہو جو کوئی مارا جا اس کی راہ میں کہ مر دے ہیں نہ بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم کو نہیں  
 ف تفسیر احمد بن حنبل کہ آیت شہداء بدر کے شان میں ہے کہ چودہ مرتبے ہیں معلوم ہوا کہ شہداء  
 حیات بقدر ذوق نعمت کے ہوتی ہیں اور یہ اگر خاص شہداء کو حق میں ہے تو انہیں مسلمانوں کی تعظیم اور کافروں  
 تعذیب اور آیت سے معلوم ہوتی ہیں اور اگر عام ہے تو دلیل حج ہر مومن صالح کی تعظیم اور حیۃ پر اور خصوصاً  
 شہداء کا ذکر شرافت کے لئے ہے اور بعض اصول کے کتابوں میں ہے کہ اہل اللہ عام ہوتی ہیں  
 اس سے خاص کر لیتے ہیں جیسے کہ شافعی نے کہا کہ شہداء پر ناز کیا کہ نہ وہ حکم زندہ میں ہیں  
 بل احوال و عند مبعث کا اشارہ النص سے ثابت ہے حجب بعضوں نے شافعی پر اعتراض کیا کہ حشر  
 حشر پر ستر نماز پڑھیں اگر شہداء پر ناز پڑھنا نہ ہوتا تو کیوں پڑھتے انہوں نے جواب دیا کہ حشر  
 اس عموم سے خاص میں ان کے خیر پر عموم باقی ہے اور شہداء وہ ہیں جو مسلمان پاک اور بالغ اگلیا  
 تیر خیز سے مطلوبہ میں اس لئے ہونے سے بال واجب بنویا مگر میں مردہ یا زخمی یا اگلیا اور مرتد  
 ہوا ایسے پر دنیا کے احکام جیسے غسل اور کفن ندینا اور نماز پڑھنا جاری ہوتے ہیں اور آخرت میں  
 مرتبہ بڑا ملتا ہے قولہ تَعْلَمَانَهُ فَاقْبَلْتُمْ پھر اس کو مردہ کیا ہے اس کو قبول  
 مجبویا ف اکلہل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ مردوں کو دفن کرنا واجب ہے فصل صلوة

پنجاب  
سرسبز و سرخ  
کھیتی باڑی

[illegible]









۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کو دوا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دوا امام پر واجب ہے اور بعضوں کے ظاہر ایسی سی مثال

کی ہے کہ بغیر کے سوا اور بھی درود بالاسقلال درست ہے

## کتاب الصوم

سُوْرَةُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ  
مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ  
طَعَامُ مَسْكِينٍ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ **ت** ای ایمان والوں کو تم پر روزہ کا حکم بتاؤں گا کہ تم سے اگلی  
شاید تم پر بیگانہ ہو جائے دن میں گنتی کے چہرے کوئی تم میں سے بیمار ہو یا سفر میں تو گنتی چاہئے  
اور دنوں سے اور جبکہ اوقات ہر دو بدل چاہیے فقیر کا کھانا چہرے کوئی شوق سے کرے گی  
تو اس کو بترہ اور روزہ کہو تمہارا جلا تھو گے تم سمجھ رہے ہو **ف** تفسیر میں ہے کہ کتب  
علیکم الصیام روزہ کی فرضیت معلوم ہوئی اور کما کتب میں جو شبہ ہے سو فطر روزہ  
کی فرضیت میں بحث تعین ایام میں اس لئے کہ امتین سابقہ پر روزے رمضان کے فرض نہ تھے  
بلکہ اور روزے تھے جیسے ایام بیض کے روزے آدم پر اور عاصورہ کا روزہ موسیٰ پر اور شبہ  
کیفیت میں اس لئے کہ مہینہ کا روزہ پیکہ کا تھا اور لوگوں کا روزہ اس طرح تھا کہ کتاب کے ڈوبنے کے  
وقت تک کھانا اور پینا اور صحبت کرنا درست تھا نہ صبح تک اور ایام معدودات سے روزے  
ہیں رمضان کے مگر وہین اور ہین کان منکم مرصیا اور علی سفر سے معلوم ہوا کہ مرصیا اور سا کو

مفسرین کے حوالے سے  
روزہ کے بیان میں

[illegible][illegible][illegible]

وکیل کچری جو کہ قضا برقرار لازم نہیں ہے۔ خلاف داؤد کے کہ بر فور کے قائل ہیں اور جو کہ وکیل  
 رمضان اظہار کرے وہ قضا کرے۔ موافق دنوں گنتی کے جو رمضان کی تینتیس دن پر سنتے  
 اور قضا کا عیناً لفظ لے لیں نہیں کر سکتا۔ اور جو رمضان کے اور سنہ ۱۲ دن پر سنتے اور قضا کا عیناً لفظ  
 کامل ہوا تو پھر اجماعاً قضا لازم نہیں۔ بخلاف اس شخص کے کہ جس نے دو نو صر تیر یا عاقلیت کی  
 اور دلیل پکڑی ہے۔ اس سے اس بات پر کہ جو رمضان کے بڑے دنوں میں رہے اور قضا چھوٹ  
 دونوں کیا تو درست ہے اور حکم مسکین سے معلوم ہوا کہ اس فدیہ کا مصرف مسکین کا  
 گروہ ہے۔ اہل زکوٰۃ اور ابو عبیدہ کہ کہا کہ عورت حاملہ و دودہ پلانے والی میں اختلاف ہے۔  
 بعضوں نے کہا کہ ان پر فقط فدیہ ہے۔ قضا نہیں اور بعضوں نے کہا کہ فقط قضا ہے۔ فدیہ نہیں اور بعضوں نے  
 کہا کہ ان پر دونوں ہیں۔ ہر قائل نے اپنے موافق آیت میں تاویل کی ہے جو فقط فدیہ کے قائل ہیں وہ کہتے  
 ہیں کہ یہ دونوں امور تو عین سے ہیں جو طاقت نہیں رکھتین اور اہل سفر اور اہل مرض سے بنتین  
 ایسے لوگ اہل فدیہ ہیں اور جو فقط قضا کے قائل ہیں انھوں نے ان دونوں کو بیمار و گنہگار  
 اور جو فدیہ اور قضا کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ اللہ نے عذر والوں کو دو حکم فرمائے ایک آیتیں  
 قضا کا حکم دوسری آیت میں فدیہ کا ان دونوں کو کسی میں نہ پایا اس لئے احتیاطاً قضا اور فدیہ  
 واجب کیا اور بعضوں نے دلیل پکڑی ہے آیت سے کہ نہ بیمار اور بیمار بھی فدیہ دین عموم لفظ کے  
 اس کا جواب یہ ہے کہ مسافر و مرض کے عین پہلے وعدہ من ایام اخلاص اور کیا ہے  
 و علی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین کو اس پر معطوف کیا اور معطوف غیر ہوتا  
 معطوف علیہ کا اور آیت میں ردھی اس شخص پر جو قائل ہے کہ شیخ فامنی سے روزہ ساقط ہوا

[illegible]

۱۰۰

۲۰  
مجلسی در روز دوشنبه ۱۳۸۵  
اولیای دولت و اولاد معتمدین  
که شرف دارند به این مجلس  
و همچنین سران و بزرگان  
اطلاقاً و غیراً که در این  
مجلس حاضرند و جمیع اعیان  
که در این مجلس حاضرند  
که یکدیگر را با هم  
مشاورت کنند و در هر  
امری که از آنجا پیش آید  
با هم مشورت نمایند و  
در هر امری که از آنجا  
پیش آید با هم مشورت  
نمایند و در هر امری که  
از آنجا پیش آید با هم  
مشورت نمایند و در هر  
امر که از آنجا پیش آید  
با هم مشورت نمایند

الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ فِ قَوْلِهِ تَحْتَ أَجَلٍ لَّكُمْ لِمِثْلَةِ الصِّيَامِ الرَّفْعُ الْإِسْلَامُ  
 كُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنْتُمْ كُنْتُمْ حَتَّى نَوْنِ أَنْفُسَكُمْ  
 فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَنْفُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ  
 وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ  
 الشَّهْرِ اذْهَبُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلِلَّيْلِ حُلَالٌ مَّا تَلَوُا رُزْوَغِي رَاتِقِينَ بَيَّوَدَ هُونَا بَيَّوَدَ  
 ذُوهُ پُوشِ كَسْ جِن تُمَارِی اُور تُم پُوشَا كَسْ هُونَا مَنی اللہ نے معلوم کیا کہ تُم اپنی چوری کرتے  
 سو مہ عاف کیا تُم کو اُور رُزْوَغِی تُم سے پیراب تُلُو نَسے اُور چاہو جو کتبہ دیا اللہ نے تُم کو اُور کھاؤ  
 اُور پیو جتنے کھاؤ پینے لے تُم کو دھاری سفید جُدی اُور دھاری سیاہ جُدی پیر پُورا  
 کر دُور زوہ راست تک ف تفسیر احمد بن جبرکہ مفسرات میں مَحَبَّت عورت کی اُور کھانا  
 اُور پینا غوی سے عشاء تک حلال تبا بعد اسکے حرام یہ حکم مہلک حضرت کے زمانہ تک باقی رہا  
 یہاں تک کہ حضرت عمرؓ اُور بہت صحابہؓ شہدے سے رمضان کے رات کو مَحَبَّت کی پیر نام  
 ہو کر ضعیف کو حضرت سے عرض کیا تَبَّ آتِ اُجَلْ لَّكُمْ لِمِثْلَةِ الصِّيَامِ اَللّٰهُ اُزْرٰی اس سے معلوم ہوا  
 کہ تمام رات فجر تک مَحَبَّت روا ہو فی الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے تحت میں  
 کہا جو کہ جو اللہ نے سب جناب کو یعنی جماع کو فجر تک مباح کیا اُس میں اشارہ ہے جو جناب  
 روزے کی منافق بنیں چہرے شمس کو کہ جب ہو کر صبح کو اُٹھا اُس نے کہ جو اُور اُنکو جماع کیا  
 وہ میں غسل واقع ہو گا اُور بعضوں نے کہا کہ مرد بن القیس الغنوی ایک شخص فقیر خاص دُوری کر  
 لے ابا کُہ لَمَّا تَا تَا اَکَکَ مَرْتَبَہِ رَمَضَانَ مِیْن تَبَّکَ گِیَا اُور اُنکو سو گیا کہا نا اُس کو نہ ملا

ہر روز صبح کو کھانا کھاؤ  
 اور شام کو کھانا کھاؤ  
 اور رات کو کھانا کھاؤ  
 اور صبح کو کھانا کھاؤ  
 اور شام کو کھانا کھاؤ  
 اور رات کو کھانا کھاؤ

ہر روز صبح کو کھانا کھاؤ  
 اور شام کو کھانا کھاؤ  
 اور رات کو کھانا کھاؤ  
 اور صبح کو کھانا کھاؤ  
 اور شام کو کھانا کھاؤ  
 اور رات کو کھانا کھاؤ





✓

سید محمد علی

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کم رنن ہو تا جسے روزہ ایک سے کم ہنر ہو تا

خاتما

لِلنَّاسِ وَأَمْنًا

ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے

نفسیہ احمد میں چہ زبیری اور بیضاوی اور سیحی کہ اس میں سے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے  
 اور غارت حرام چہ یا پناہ ہر جنوں اور ہر جام اور ہر جس سے یا زبردستی یا استعمار وں کا  
 پناہ چہ بیان تک کہ شیر یا شیر یا یا ہر کا چھپا کرے اور ہر حرم میں آوے تو اس کے چپ  
 باز رہتا چہ یا پناہ چہ اللہ کے ہر ایک کے لئے اور مکہ کے حرم میں شہر کا ہر ایک میں ہر ایک کے لئے  
 مائیں ہر ایک کے حرم مکہ کے گرد کو کہتے ہیں مشرق کی طرف چہ میل اور مغرب کی طرف  
 چہ بیس میل اور بعض کے نزدیک تین میل میں چہ صحیح چہ اور شمال کی طرف استارہ میل اور  
 جنوب کی طرف چہ تین میل **قولہ تھارن اول بیت وضع للناس للذین**  
**مبارکاً وهدى للعالمین فیہ ایت بیت** مقام ابراہیم و من دخلہ  
 کان امیناً واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیکہ سبیلاً **ف تحقیق پہلے**  
 جو تھری کے کے لوگوں کے واسطے ہی چہ مکہ میں ہر ایک کے لئے اور ایک راہ جہان کے لوگوں کے لئے  
 نشانیاں ظاہر میں کہتے ہوں کی جگہ ابراہیم کی اور جو اس کے اندر آیا اس کو امن ملا اور اللہ کا  
 حق ہی لوگوں پر چہ کرنا اس کے گرد کوئی پاؤں اس تک راہ میں داخلہ کا ان سے  
 اکثروں نے یہ مراد لی چہ جو اس کے اندر آیا جا بلیت والا آس ہو اقل اضرعات سے اور  
 اس کے اندر آیا اسلام والا خون ریزی وغیرہ کے ہوئے وہ امن ہوا خود و اور قصاصت  
**ف** اور واللہ علی الناس حج البیت الایمہ معلوم ہوا کہ جو استطاعت رکھتا ہو اور حج  
 فرض ہی استطاعت السبل میں اختلاف جو شافعی کہتے ہیں کہ استطاعت عبارت ہی زاد و  
 راجع ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہی استطاعت السبل کو زاد و اور اہل مکہ کے نفسیہ کی ہی اور

ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے  
 ہر ایک کو اپنے حق پہنچانے کے لئے

مالک کہتے ہیں کہ صحیح ہونا بدگنا اور قادر ہونا چلنے پر اور ہنر کہ کسی سے زیادہ اور راجہ اسل  
بہر استطاعت بہادر ہمارے امام فرماتے ہیں کہ بدگنا صحیح اور قادر ہونا زاد راحلہ پر شرط  
بلکہ اسن راجہ اور زاد اور راحلہ میں شرط ہو کہ گناہ سے بچ کر گتے اور جلتے اور فاضل ہو کہ نہ  
تے اور اس کے عیال کے نفقے سے اور اس وقت تک کہ زہ پیرے اپنے گھر کو اور راحلہ میں سقہ  
چاہئے کہ ایک جانب محل کے دونو جانبوں اس کے سے بکرایے سکنا ہو یا ایک سواری  
اونٹ کی کہ اس کا اسباب ملے اور ہدایہ میں ہر گز اس قدر مال ہو کہ ایک اونٹ کو دو آدمی  
کر ایک رین اور ایک پیچے دوسرے کے بیٹھے تو اس پر فرض نہیں فصل قولہ تعالیٰ  
وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا ۚ وَخَلَعْنَا بَيْنَهُ  
وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكُوعِ السُّجُودِ ۚ وَإِذْنِ فِي النَّاسِ بِأَنْ تَوَكَّلَ بِحَالٍ وَلَا عَلَى كُلِّ  
ضَامِرٍ بِأَيْنَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ عَمِيقِي ۖ وَأَوْجِبْ شَيْءٌ کہ باجمہ ابراہیم کے مکان  
اس گھر کا کہ شریک نہ کریرے ساتھ سکیو اور پاک رکھ میر گھر طواف کرنے والوں کے  
اور گھر سے رخصتے والوں کو اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کو اور چار دس لوگوں میں حج کے واسطے  
کہ آوین تیری طرف پانچ ملتے اور سوار ہو کر دُبلے دُبلے اونٹوں پر چلتے رہوں دور سے  
ف یا تو کہ رجالاتو جگایا کج میں پایہ اور سوار چلنا درست ہیں ان عربی نے کہا کہ  
کہ ہماوب علمائے رجالاتی مقدم سے دلیل ٹھری ہو کہ پایہ جانا افضل ہے یا سہی ہی احمدی  
اور بیضاوی اور اکلیل میں موضح القرآن میں ہے کہ اپنے شوق سے ہزاروں خلق پایہ آتی ہیں  
لیکن فرض تب بھی کہ سواری پیدا ہو اگر کہ نزدیک ہی کسی شخص کو چلنے کی عادت ہو تو انا

اور اس کے عیال کے نفقے سے اور اس وقت تک کہ زہ پیرے اپنے گھر کو اور راحلہ میں سقہ چاہئے کہ ایک جانب محل کے دونو جانبوں اس کے سے بکرایے سکنا ہو یا ایک سواری اونٹ کی کہ اس کا اسباب ملے اور ہدایہ میں ہر گز اس قدر مال ہو کہ ایک اونٹ کو دو آدمی کر ایک رین اور ایک پیچے دوسرے کے بیٹھے تو اس پر فرض نہیں فصل قولہ تعالیٰ

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا ۚ وَخَلَعْنَا بَيْنَهُ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكُوعِ السُّجُودِ ۚ وَإِذْنِ فِي النَّاسِ بِأَنْ تَوَكَّلَ بِحَالٍ وَلَا عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ بِأَيْنَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ عَمِيقِي ۖ وَأَوْجِبْ شَيْءٌ کہ باجمہ ابراہیم کے مکان اس گھر کا کہ شریک نہ کریرے ساتھ سکیو اور پاک رکھ میر گھر طواف کرنے والوں کے اور گھر سے رخصتے والوں کو اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کو اور چار دس لوگوں میں حج کے واسطے کہ آوین تیری طرف پانچ ملتے اور سوار ہو کر دُبلے دُبلے اونٹوں پر چلتے رہوں دور سے ف یا تو کہ رجالاتو جگایا کج میں پایہ اور سوار چلنا درست ہیں ان عربی نے کہا کہ کہ ہماوب علمائے رجالاتی مقدم سے دلیل ٹھری ہو کہ پایہ جانا افضل ہے یا سہی ہی احمدی اور بیضاوی اور اکلیل میں موضح القرآن میں ہے کہ اپنے شوق سے ہزاروں خلق پایہ آتی ہیں لیکن فرض تب بھی کہ سواری پیدا ہو اگر کہ نزدیک ہی کسی شخص کو چلنے کی عادت ہو تو انا

شعیران  
کے بیان

مالک کے نزدیک فرض ہے فصل کے وقت کا بیان بھی ہے کہ قیل  
 اَجْعِ اشْمُءَ مَعَاوُنَتْ مَنْ فَرَضَ فِيهِمْ اَجْعِ فَلَا رَيْفَ وَلَا فَسْوَاقَ وَلَا جِدَا  
 فَاَجْعِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللهُ وَتَزِدُ فَاسْخِرَ الرَّادِّ النَّقْوَى وَالنَّوْجَى  
 يَا وَلِيَّ السَّلْبِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَاِذَا انْتُمْ  
 مِنْ عَمَلٍ فَاِذَا ذَكَّرُوا وَاللهُ عِنْدَ الشَّعْرِ الْحَرَامِ وَادْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ وَاِنْ  
 كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِّينَ لَنْتُمْ اَفِيضُوا مِنْ جَيْثُ اَفَاَضَ النَّاسُ وَاسْتَفْعُوا  
 اللهُ اِنَّ اللهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ **ف** حج کے کئی مہینے میں معلوم ہے کہ حج لازم کر لیا  
 میں حج تو نے پردہ ہونا بہنیں عورتوں سے نگناہ کرنا نہ سمجھا اگر ناچ میں اور جو کچھ تم کو ملے گی وہ  
 اللہ کو معلوم ہوگی اور حج راہ لیا کرو کہ حج راہ میں بہتر گناہ سے بچنا اور تم سے دوسروں  
 سے عقلند و کچھ گناہ بہنیں تم پر کہ تلاش کر اپنے ربکا فضل پر جب طواف کر چلو عرفت  
 تو یاد کرو اللہ کو نزدیک مشعر الحرام کے اور اس کو یاد کرو جب طرح ملکوں کا یا اور تم سے جس  
 پہلے راہ نبولے پر طواف کو چلو جہاں سب لوگ چلین اور گناہ بخشوا اللہ سے ہے  
 بخشنے والا مہربان **ف** حج کا وقت شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحج کے  
 ہیں ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک نو دن ذی الحج کے معہ دسویں تاریخ کی رات  
 اس صورت میں عید قربان کا دن حج کے وقت میں داخل بہنیں ہجرا اور مالک کے نزدیک  
 تمام ذی الحج کا مہینا ہجرا و خلاف اس ہے کہ شافعی کے نزدیک وقت سے مراد وقت  
 احرام ہے نہ نحر کے دن صحیح بہنیں اور مالک کے نزدیک مراد وقت ہے کہ حسین سوائے

حج کے اثر مستحسن ہوں اس صورت میں غرض اس کے نزدیک ذی الحج کے بقیہ میں مکہ وہ ہجرت اور ہجرت  
 نزدیک وہ وقت ہے اس میں حج کے اعمال اور اور مناسک بھی ادا ہوں وہ ہمارے  
 قول میں حاصل ہجرت اور رفت سے مراد جہاد ہے یا نہ جہاد کا غرض تو ان کے پاس یا کلام فاش  
 اس سے معلوم ہوا کہ حرام میں نکاح کرنا منع نہیں جو محرم اور محرمہ سے نکاح کرین تو اس کو دور  
 پر جہاد کرین اور شق وہ گناہ ہے کہ شرع کے حدود میں نکل جاوے یا مسلمانوں کو قتل کرے  
 پکارنا اور جہاد سے مراد جہاد کرنا واقعہ اور غامضی یا جہاد کرنا شکر کو نکاح کے وقت  
 تعلیم اور تاخیر میں کیونکہ مشرک مخالف تھے تمام عرب کے وہ مشرک الجرام میں ٹہرتے اور سب  
 عرف میں اور میں ولسلے زاد اور راحلہ جانتے شدت حاجت سے اہل مکہ سے سوال کرتے لوگوں کو  
 پہنچے ہوتا اللہ فرمایا وہ تڑو دو اپنے لیے گھروں زاد لو اور کھانا نہ مانگو اور ایک قوم گمان  
 کرتی تھی کہ جو لوگ حج کو آتے ہیں اور تجارت وغیرہ کرتے ہیں تو وہ حاجی نہیں ہیں اور حج کا  
 ثواب ان کو نہیں اللہ نے فرمایا ایسے علیکم جناح ان بتقوا فضلا من ربکم یعنی تم کو نفع  
 اور فائدہ تجارت کا مباح ہے اس سے معلوم ہوا کہ حج کے راہ میں تجارت اور سب کسب درست  
 ہیں اور فرض میں مشرکیت و عیسیت کی اور تلبیک کی ان مندرجہ ابن مسعود اور ابن عمر  
 اور ابن جریر نے ابن عباس سے اخراج کیا ہے کہ فرض سے مراد احرام ہے اور ابن عباس نے ابن عمر  
 اور ابن المنذر نے ابن عباس سے اخراج کیا کہ اطلاق مراد ہے اور سعید بن منصور عطا اخراج کیا کہ  
 تلبیک مراد ہے اور تڑو دو فان غیر الزاد التقویٰ میں کئی باتیں ہیں ایک یہ کہ تڑو دو مستحب ہے  
 دوسری یہ کہ تڑو دو توکل کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بد ہجرت اور فاذا انصتم من

[illegible]

عرفات فاذا ذكر والله عند الشهور اسما من دلائل حجك فانت حين تهرنا فرضا  
كيونكه افانست بنين موتا هي كره وقوفك بعد اسس لئلا فاستكسعين تهرنا اور كبريت  
پاني لاكرنا اور اخضيم مفعول مخذوفه هي يعني پير و ذوات ان اپنے كبر عفات است است  
معلوم هو كه سبل عفات دين ثمره ته پير حكم هو وان سب طلع كا اور عفات جمع غره  
كي حرام ايك موقف كا هي ف الكليل اور موقع القرآنين هك بهي كفر كي غلطى قى  
كلمه كے ساكن عرفات تك كجا كبر عفات حرمت باهر هي مدركه رت سو فرمايا  
كه جهان سب لوگ چلين طواف كو تم مي ملو اور اكهي قصير نادم هو فصل طواف  
زيارة كا بيان هي قوله تعالى وَلَيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ؕ اور طواف  
كربن اس قدیم گھلاف یہ امر وجوب کے لئے ہی جس خرد جو طواف زیارت  
اور ہو سکتا ہے کہ طواف رجوع مراد ہو اسلئے کہ آیت فاتحہ کے حق میں ہی اور عقیق قدیم کہتے  
ہیں اسلئے کہ پہلے وہی گھرنا ہی پایہ کہ جبارہ کے ماتھے سے آزاد را اور جو حجاج نے ن ادبی  
اس کو کعبہ ہوم منظور تھا فقہ ابن زبیر کے لئے جب کیا تبائیر بنا دیا یا نوح کے ٹوفان میں  
غرق سے آزاد را اور اہل مول نے ذکر کیا ہے کہ محدث کو طواف کعبہ جائز نہ ہی اور شافعی  
کہتے ہیں کہ بنین جائز نہ ہی کیونکہ اسکے اعمال میں شرطین نماز کے چاہئیں اس لئے کہ حضرت نے  
فرمایا الطواف الصلوٰۃ ہم جواب دیتے ہیں کہ فص غیر مقید ہی طہارت سے وہ خاص ہی مختل  
بیان کے بنین پس خبر واحد اسکی بیان نہ ہوگی بل زیادت ہوگی اور زیادت ہنر النسخ کے  
ہی ہمارے نزدیک اور خبر واحد کتاب النسخ ہرگز جائز نہیں پس محدث کو طواف ستر

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے اور ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے

ہوگا اور حلقہ کعبہ میں داخل ہوا اس کا بیان مشرح وقایہ میں مفصل ہے کہ طواف اس کے درمیان  
 دیباچہ طواف کا کعبہ  
 واجب ہے اس کے طرف نماز جائز نہیں ایسی ہی تفسیر احمد میں فصل خلف مقام کے  
 دو گانہ پر ہے کہ بیان ہے **قوله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی** وہ  
 اور کر کہ جو جہان کہرا ہوا ابراہیم نازکی جگہ **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ مقام ابراہیم وہ ہے جہاں کہ حسین  
 ابراہیم کی قدموں کا نشان ہے اس پر استسجاء کے لئے بھی کھڑے نہ کرنا کعبہ کے گرد چاروں طرف  
 روا ہے کسی سمت کو تخصیص نہیں **ف** اور بعضے سار حرم کو مقام ابراہیم کہتے ہیں اور بعضے  
 مواضع مناسب کو اور بعضے ملکہ کو اور مسجد اور خانہ کعبہ کو **فصل** سنی میں الصفا والارواح کا بیان  
 ہے **قوله تعالى الصفا والمرءة من شعایر الله فمن حج البيت او اعتمر**  
**فلا جناح علیه ان يطوف بهما ومن تطوع خیرا فان الله شاکیر عظیم**  
**ف** صفا اور مروہ جو بین نشان میں اللہ کے پھر جو کوئی حج کرے اس گھر کا زیارت  
 تو گناہ نہیں اس کو کہ طواف کرے ان دونوں میں جو کوئی شوق سے کرے کچھ نیکی تو اللہ  
 قدر دان ہے حسب جانتا **ف** موضع القرامین ہے کہ صفا اور مروہ دو پہاڑ ہیں مکہ کے منہ پر  
 عرب کے لوگ حضرت ابراہیم کے وقت سے ہمیشہ حج کرتے رہیں ہیں لیکن کفر کے وقت میں اکثر  
 غلطیاں پر گزرتی ہیں ان دو پہاڑوں پر دو بت دھرتے تھے حج میں وہاں بھی طواف کرتے  
 جب لوگ ایمان لائے تو جانا کہ یہ کفر کی غلطی تھی اب وہاں نہ جایا جائے اُس پر یہ آتری **ف**  
 اور تفسیر احمد میں ہے کہ سعی احمد بن حنبل کے نزدیک سنت ہے یہی قول ہے انس بن مالک  
 اور ابن عباس کا حدیث کہ تھریج کی قاضی بیضا اور صاحب کشف کے کیونکہ آیہ کے مذہب سے

خاضعاً لمقامكم  
الاعلى

سید محمد علی شاہ صاحب  
مستوفیٰ دارالافتاء دارالعلوم  
دہلی دکن

۳  
مارک سیموگر سیمون سے  
کچھ کہ صفا پر اسف بجا اور  
مردن نامک وہ دودست بھی  
نہر پہلے وہ دودست و  
نہر کیا

مفتاح دہلی کے دروازے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

جس سے کہیں نہ کہیں  
میرے لیے ہے جس کا ہر لمحہ  
جو میری زندگی میں ہے  
وہ میرا ہے جس کی ہر بات

فلا تخرج عليّ  
أحدًا والرفقة  
ولا تتركوا  
بني الأمم







ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے  
 ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے

عترت صاحبین کے نزدیک اور اسی پر عمل کرنا اس صورت میں امر و جوہر کے لئے ہی یا جوہر کیسے  
 جو طبع وادای جبر و عتسہ کو سات گنگہ پینکے اور ہر گنگہ پر تکیہ کہتے ہیں اس صورت میں گنگہ  
 رمی واجب ہی پر تکیہ سنت ہی امر استحباب کے لئے ہر **فصل احرام میں صید**  
 حرام ہونے کا بیان **ہی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود اُحِلَّتْ**  
**لَکُمُ ہِیْمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا یُنَاسِ عَلَیْکُمْ غَیْرُ مُحْلِ الصَّیْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمَتْ**  
 اے ایمان والو پورا قرار حلال ہو تم کو جو پائے مویشی سوا اس کے جو تم کو سنا رہیٹے مگر حلال  
 نہ جانو شکار کو اپنے احرام میں **ف** موضع القرآن میں ہر کہ مویشی وہ جانور ہیں کہ جن کو لوگ پالتے  
 ہیں کہا نیکیو جیسے گائے بکری چرچکل کے ہرن اور نیکہ گاؤ وغیرہ اس میں داخل ہیں کہ غنیمت  
 انکو احرام کے وقت اور اس بطرح حرم مکان میں حرام فرمایا اس کے ساتھ حرم ادواب بھی  
**وَمَنْ فَرَّ قَوْلَهُ تَعَالٰی یَا ایہا الذین امنوا لَا تَقْلُوا الصَّیْدَ وَأَنْتُمْ**  
**حُرْمَتْ** ایمان والو نہ مارو شکار جو وقت تم ہو احرام میں **ف** صید مراد وہ حیوان  
 کہ اس سے وحشت ہو خواہ ماکول اللحم ہو خواہ غیر ماکول اللحم اور مالک اور شافعہ خاص کر دین  
 ماکول اللحم کو ہر تقدیر میں گزندہ کتا اور کوا اور بچھو اور چوہا اور چیل آبیہ سے سستی ہیں اور چھو اور  
 پسو اور قرا اور بچھو اور چوٹی ہمارے نزدیک عفو ہے بخلاف زفر کے اور بعضوں نے عموم سے  
 دلیل دیکھی ہے کہ چوہا اور کوا اور کتا اور مثل کے موزیات ہیں نہ قتل کرے مگر حدیث سے یہ  
 مردود ہے چالیس ہی تفسیر احمدی اور اہل میں **قوله تعالیٰ اُحِلَّتْ لَکُمُ صَیْدُ الْجَبَرِ**  
**طَاعَمُهُ مَتَاعًا لَّکُمْ وَلِلسَّیَادَةِ وَحُرْمَ عَلَیْکُمْ صَیْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمَاتٍ**

ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے

ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے

ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے

ہر ایک کے لئے ایک نسخہ ہے

حلال ہو اور یا کاسکار اور اس کا کھانا فائدہ کو مٹھارے اور مسافروں کے اور حرام ہے پھر  
شکار جنگل کا جب تک ہو حرام میں **ف** موضع القرآن میں ہر اکرام میں دریا کا شکار یعنی  
مچھلی حلال ہے اور دریا کا شکار کھانا یعنی مچھلی پانی سے جدا ہو کر مری اور اس نے نہیں پکری وہی  
حلال ہے اور سارک میں ہر کہ حلال ہے دریا کا شکار ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم اور وہ ہر  
کہ سوا پانی کے اور جگہ نہ جتنے مدعا یہ ہے کہ دریا میں جتنی چیزیں شکار ہوتی ہیں ان سے نفع لینا  
حلال ہے اور جو چیز دریا کی کہاٹی جاوے اس کا کھانا حلال ہے قیون کے لئے کہ وہ گوشت تازہ  
کہاویں اور مسافروں کے لئے یعنی قحط مچھلی کہ اس کے پوٹے گوشت کو راہ میں لیجاویں جیسے  
حضرت موسیٰ جب خضر پاس چلنے لگے مچھلی کا توٹ لینگے اور جنگل کا شکار وہ ہر کہ جنگل میں  
دیوے کو بعض وقت پانی میں جیسی لکھ کہ جنگل میں ہے جنگل میں دیتی ہے دریا کا گویا چکا  
ہے **ف** فصل تہ کا بیان ہے قوله تعالى اذ اٰمَنتمْ مِّنْ رَّعْمِ الْعَرَةِ الْاَنْجِ  
فَاَسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ  
اِذَا رَجَعْتُمْ اِلٰكُمْ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ اَمْلًا حَاضِرًا عَلَى الْحَجِّ الْحَرَامِ وَلِتَتَذَكَّرُوا  
وَأَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ پھر جب نکلو خاطر جمع ہو تو جو کوئی فائدہ لیوے غر مالک  
ح کے ساتھ جو میسر ہو تو ربانی پنچاویں پھر یکویں یا ہفت روزہ میں درخت چکے وقت میں اور  
سات دن جب پھر جاوے درخت ہو پورے یہ اس کو ہے کی گہرا لی ہونوں میں مسجلام  
پاس اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ کا عذاب سخت ہے **ف** قیصر بعد از حج  
کہ حج اور عمرہ کی تین طریق ہیں ایک یہ کہ حج کا احرام باندھے اور اس کے اعمال اور افعال اور اس کے

[illegible]

پھر غزوہ کا احرام باندھے اور اس کے اعمال اور اعمال ادا کر کے اس کو افراسیت میں دوسری  
 یہ کہ بیعت حج اور غزوہ دو کو احرام باندھے اور کبے بتیک بچیہ وغیرہ اور شافعی کے نزدیک  
 اس صورت میں فقط حج کے اعمال کرتے ہیں غزوہ اس کے ضمن میں ہو یا تاجی رہا ہے نزدیک  
 دو کو احرام ساتھی باندھتے ہیں پہلے غزوہ کے افعال کر کے سات بار طواف بعد اس کے  
 صفا اور مروہ میں دو بار پھر حج کے افعال کر کے سات بار طواف قدم کر کے بعد اس کے اگر  
 وہ حج کے افعال کر چکا یا ان گذرا اس کو قرآن کہتے ہیں تیسری یہ کہ غزوہ کا احرام بیعت سے  
 باندھے اور مکہ میں اگر اس کے اعمال سے فارغ ہو کر احرام سے نکلے اور منوعات سے فائدہ مند ہو  
 پھر احرام باندھے مکہ میں حج کا تروید کے دن اور قبل اس کے افضل ہی اور حج کے افعال ادا کرے  
 یہ اس کا حکم ہے کہ جو قربانی نلاوے اور جو قربانی لاوے وہ احرام سے نکلے پھر حج کا احرام  
 تروید کو گئے کے رہنے والوں کے طرح باندھے اس کو تمتع کہتے ہیں شافعی کے نزدیک اور قرآن  
 اور تمتع سے افضل ہی اور مالک کے نزدیک تمتع قرآن سے افضل ہی اور قرآن اور تمتع سے افضل  
 نزدیک قرآن افضل ہی تمتع اور افراسیت سے اللہ تعالیٰ اس سے تمتع کے احکام بیان فرما  
 یعنی تمتع کو قربانی مفرد ہی بخیر کے دن اونٹ یا گائے یا بکری یا عید کے قربانی کے تمام نفا  
 نہیں آتے ہمارے نزدیک تمتع کو اس کا کہا نارست ہے اور شافعی کے نزدیک نہیں اور جو  
 قربانی نپاوے تو دس روز رکھے تین روز کے حج نوین میں یعنی حج اور غزوہ کے احرام کے  
 مابین حج کے مہینوں میں اور سات روز جب حج فراغت پاوے اور شافعی کہتے ہیں کہ تین  
 روزے احرام کے باندھنے کے بعد اور حلال ہونے کے قبل جن دنوں میں کچھ میں مشغول ہو اور

جسبہ اہل میں پہنچے اور بہتر یہ تھوڑی جگہ کی جس کی ساتویں آٹھویں نویں دسواں رکے جو یہ دن بتا  
رہیں بہار نزدیک دو مہینے ہیں اور شافعی قضا کے قائل ہیں اور مالک کے نزدیک  
عید کے دن : یا نہ ہوں یہ میں جائز ہے اور جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت حج کے یہ سات  
رکے اسکی وجہ یہ ہے کہ اذاجعتہ سے مراد ہے اذافرغم اور شافعی کے نزدیک سو اونچے کے  
اور نہیں جائز نہیں کیونکہ رجوع کی منہ اپنے ظاہری پر ہیں اور ذلک کا اشارہ بہار نزدیک  
تم ہے یعنی تہ اسکو کہ جب کی گھر والی رہتی ہوں سجدہ الحرام پاس یعنی مکہ اور مہینات  
باہر ہوں کیونکہ بہار نزدیک سجدہ الحرام کے حاضر کو تمتع اور قرآن نہیں ہے اور شافعی کے  
نزدیک ذلک کا اشارہ الیہ احکام ہیں یعنی قربانی اور روزہ اسپر ہی مکہ کا رہنے والا  
یعنی حرم سے قعر کی سافت پر ہو نہ عایہ کہ شافعی مکہ کے ہی تمتع تجویز کرتے ہیں لیکن  
اسپر قربانی یا روزہ واجب نہیں گردانتے ہیں اور بدایہ کی حواشی میں ہے کہ تمتع کو مشا الیہ  
کرنا حق ہے کیونکہ جو حکم شرا الیہ ہوتا تو علی من لدین ہوتا نہ من لدین فضل ہی اور  
قلائد کے مشروعیت کا بیان ہے **قوله** جَعَلَ اللهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ  
فِي مَالِ لَنَا مِنَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْهُدًى وَالْقَلَادِ ذَلِكْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ  
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ **و** فَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
كعبہ یہ گھر بزرگی کا ہر لوگوں کے واسطے اور مہینا بزرگی کا اور قربانی پہنچا اور خطے میں لکھن والیاں  
یہ اسواسطے کہ تم سب کو کہ اللہ کو معلوم ہے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے واقف  
ہے **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت سے دلیل ہے اور مشروعیت ہدی اور قلائد کے

[illegible]



فاشعائر اللہ سے مراد ہدی ہجرت کی تنظیم یہ ہے کہ غیب صبر اور موٹی اور گران  
 قیمت ہوں اسی سے فقہا فرماتے ہیں کہ جانور اندھا اور دُبلّا اور لنگڑا اگر تنگ تکٹے اور  
 ہاتھ پاؤں کاٹا اور جب کھان اور دم اور آنکھ تباہی حصہ سے زیادہ جائز ہو جائز نہیں کیا  
 کیونکہ آغیہ بھی ہدی کی طرح واجب ہے لکن فیہا منافع الایہ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 لینا ہدی کے دودھ اور نسل اور سواری جائز ہے اور واجب ہے کہ مایا حرم کعبہ میں ذبح کے تباہ  
 اسی سے شافعی نے ہدی سے انتفاع مطلقاً جائز کہا ہے اور ہم کہتے ہیں مجاہد کے قول سے  
 کہ ایہ کی منیہ یہ ہیں کہ گلوچہ پاؤں میں فائدہ ہیں ایک وعدہ تک یعنی جب تک اسے  
 ہدی نہ کر دیا جائے انتفاع حرام ہے جب تک کہ اپنے مقام میں پہنچے یعنی کعبہ  
 اسی سے حنفیہ کا مسئلہ ہے کہ ہدی کا دودھ اور نسل اور سواری حرام ہے جو چلے جائے  
 ہو تو سواری جائز ہے اور دودھ جو ہدی کو ضرر ہو تو وہ لینا جائز ہے فقہر کو تصدیق کر دے  
 یہ خلاصہ ہے **قولہ تعالیٰ** جَعَلْنَا هَا لَكُمْ مِمَّا فَلَاحًا وَآذَانًا لِّكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا  
 اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ إِذَا أُوجِبَتْ جُزِئَتْ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ  
 وَالْعَزَّزَ لَكَ سَخَّرْنَا هَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ خُومَهَا وَكَأ  
 دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا  
 هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْحَسَنِينَ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ سَبِيلَهُمْ لَمْ يَكُن لَّهُمْ شُرَكَاءٌ  
 واسطے انسانی اللہ کے نام کی تمہارا اس میں بھلا ہے سو پھر خدا پر نام اللہ کا قتل باندہ کرنا  
 اگر آپ اُن کے کوٹ تو کیا اُس میں سے اور کھلا و صبر سے بیٹے کو اور بے تیری کرتے کو سیر

یہ خلاصہ ہے  
 فقہر کو تصدیق کر دے  
 جائز ہے

[illegible]

تھارے بس میں دے دے جانور شاید تم حسان مانو لند کو بنیں پتہ آئے گی کہ گشت نہ لو  
لیکن اسکو پہنچا ہی نہ باری دل کا ادب طرح انکو بس میں دیا تمہارے کہ اللہ کی بڑی  
پڑھو اسپر کہ گوارہ سوچا اور خوش سنانیکی والو کوف تفسیر احمد میں یہ کشت است  
کہ ہدی پر اسم اللہ کا ذکر کرنا یہ کہ کہ بخر کے وقت اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ  
واللہ اکبر اللہ اکبر اللہ تعالیٰ فاولین سال اللہ لکھو کے تفسیر میں ابن ابی جاتم سے ہے  
کہ جاہل و نٹ کی گشت اور خون سے کعبہ کو مہرتے تھے مسلمانوں کو اللہ نے اس سے  
منع فرمایا اس بوجھ گیا کہ اور جو عوام قربانی کے خون سے گھر مہرتے ہیں پچاہے  
اور لکھو اللہ سے معلوم ہو کہ تسمیہ کے ساتھ وقت ذبح کے تیسرا نام مستحب ہے اور  
بعضوں نے کہا کہ ذبح کو وقت تسمیہ تہ جب حل میں ہو تب اللہ اکبر کہے جیسے احرام  
لیکے کہتے ہیں فصل جنایات کا بیان ہے قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اکتفوا  
الصید وانتم حرّم و من قتل منکم متعلّ فجزاء مثل ما قتل من النعم حکمہ  
ثم واعدل منکم ہذا یا باغی الکعبۃ او کھارہ طعام مساکین او عدل ذلک  
صیاماً لکذو و بال امرہ عفا اللہ عما سلف و من عاد فینقہ اللہ منہ  
واللہ عزیز ذو انتقام فاما ان والوند مارو سکار جو وقت تم ہو احرام میں  
اور جو کوئی تم میں اسکو مار جان کر تو بدلا ہی سپر مار کے برابر و اشی میں وہ ٹہر دیں  
دو معتبر تمہارے کہ نیاز پہنچاؤ کے کعبہ تک یا گناہ کا و تار کئی محتاج کا کہا نایا اس کے برابر  
کہ یہ حکم سنائے کام کی اللہ نے معاف کیا جو ہو چکا اور جو کوئی سپر لگا اس پر لے گا

بیاد من  
 از آن ای خاتم  
 اهل کجی که در جیبت  
 کمر بستن  
 بن عباس  
 کهنین  
 طاعت  
 عینا  
 مستقیم  
 کو خانه  
 بیاس  
 افغان  
 غرض  
 عظم  
 بیاد  
 عارفان



اللہ اور اللہ زبردست ہے ہلا لیت والا **فت** تقریر سند کی شیخین کے نزدیک ہون  
ہی کہ جو کسی شخص نے شکار یا دو عادلانہ قیمت بھرا دین اس طرح سے کہ جو مقل میں ہو  
اور جو مقل میں اس کی قیمت قدر ہو تو اس مکان کہ مقل سے بہت نزدیک ہے حیثیت  
دو عادلانہ نے بھرا دی قائل ختمہ ہجرت سے قیمت کی چاہے ہدی مول لیکر مکہ میں ذبح کرے  
کیونکہ اللہ نے کہا ہجرت بالغ الکعبۃ اور چاند لیکر غریب کو تصدق کر دے ہر ایک غریب کو  
جو گھبرون ہوں تو ادا صاع اور جو خرے یا جو ہوں تو ایک صاع دیو اور چاہے ہر خرے  
کہانے کے عوض روزے رکھے اور جو غریب کو کھانا تیرہ پٹہ شمسوایتین  
صاع گھبرون مول لئے اور چہ غریب کو تین صاع دے ایک پاؤ جو بڑے پڑاؤ کو تصدق  
کرے یا اس کے عوض روزہ کامل رکھے اور محمد اور شافعی کے نزدیک جو شکار کا شل  
صورت میں تو وہی مثل چاہئے مثلاً شتر مرغ کے جراسین اونٹ اور گور خر کے جراسین گا  
اور بھرن اور گفتار میں بکری اور خرگوش میں بزغالہ اور دراز گوش میں بزغالہ چار ماہ  
اور فقط شافعی کے نزدیک کبوتر میں بکری اور جو مثل صورتیں بہنیں ہی جسی کو جنگ تو  
چاہئے لیکن جب قیمت ہوئی تو موافق قول ابو حنیفہ جو قائل کے لئے مذکور ہے شافعی کے  
نزدیک ہی ہر گلہ و ہجرت چاہئے اور قیمت کرنے والا ایک ہی کافی ہے دو اولیٰ بہن اور  
بعضوں کے نزدیک دو واجب بہن اور سوائی مکہ کے ہدی کی ذبح بہن چاہئے کیونکہ اللہ و ما  
حد یا بالغ الکعبۃ یہ کنایہ ذبح فی الحرم سے ہے کیونکہ عین کعبہ میں ذبح درست بہنیں ہی اور کہنا  
کہلانا غیر مکہ میں ہی درست ہے ہمارے نزدیک بخلاف شافعی کے اور روزہ غیر مکہ میں بالافاق

ذبح ہجرت میں ہر گلہ و ہجرت چاہئے اور قیمت کرنے والا ایک ہی کافی ہے دو اولیٰ بہن اور بعضوں کے نزدیک دو واجب بہن اور سوائی مکہ کے ہدی کی ذبح بہن چاہئے کیونکہ اللہ و ما حد یا بالغ الکعبۃ یہ کنایہ ذبح فی الحرم سے ہے کیونکہ عین کعبہ میں ذبح درست بہنیں ہی اور کہنا کہلانا غیر مکہ میں ہی درست ہے ہمارے نزدیک بخلاف شافعی کے اور روزہ غیر مکہ میں بالافاق

دُرست ہے اور جو اخصیہ میں دُرست ہے وہ ہدی میں بھی دُرست ہے اور محمد اور شافعی کے  
 نزدیک چھوٹے چوپائے بھی ہدی میں دُرست ہیں اور ارضِ منقطنی تک جزا فقط متعدد پر ہوئے  
 اس پر جو احرام کو یاد رکھتا ہے اور جانتا ہے کہ شکار مارنا اس پر حرام ہے اکثر وہ نے غالی  
 پر بھی واجب کیا ہے مثل متعدد کے اور تعدد کے قید اس کے تک فعل میں اصل میں نہیں ملتا  
 ملحق ہے اور ایسی ہی آیت سے بوجہ جاتا ہے کہ فقط قاتل پر نذر ہے اور ہم کہتے ہیں کہ ہوا قاتل کو  
 شکار بتلا دے یا اشارہ کرے یا مدد کرے اس پر بھی واجب ہے اس دلیل کے تحت  
 ابی قتادہ کے اصحاب جس حال میں کہ محرم تھے فرمایا آیا متنی اشارہ کیا آیا متنی یاد کیا  
 آیا متنی بتلا دیا اور شافعی کے نزدیک سو قاتل کے اور پر واجب نہیں **فصل**  
 احصاء کا بیان ہے **قوله** **فَإِنْ أَحْزَنْهُ** **فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ** **وَمَا خَلَقُوا**  
**رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ** **لُطْفٌ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ**  
**فَعِدَّةٌ مِنْ صِيَاهِ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ** **وَتُجْزَى** **وَتُجْزَى** **وَتُجْزَى** **وَتُجْزَى**  
 یہ جو اور جاست نکرو سکی بیک پہنچے قربانی اپنے بھکانے پر پھر جو کوئی تم میں مریض ہو  
 یا اس کو بکھ دیا اس کے سرنے تو بدلہ دیو روز یا خیرات یا ذبح کرنا **ف** **تفسير**  
 کہ آیه کی معنی یہ ہیں کہ جو تم میں یا عورت شروع کر لے کو بکھ دے احرام باندھ اور پھر کسی مرض یا  
 کے خوف سے روکے گئے اور چاہا متنی کہ احرام سے کلو تم پر واجب ہے جو میرے ہوا و نہ ہو  
 یا بکری قربانی یہ جو اور حاصل ہمارے نزدیک عام ہے مرض سے ہو یا دشمن کے خوف یا عورت  
 اور شافعی اور مالک کے نزدیک خاص ہے کہ دشمن کے خوف سے ہو اس قرینہ سے کہ بعد کاذا

ابن کثیر نے اس آیت میں  
 احصاء کے بیان میں  
 قاتل کو شکار بتلا دے  
 یا اشارہ کرے یا مدد کرے  
 اس پر بھی واجب ہے  
 اس دلیل کے تحت  
 ابی قتادہ کے اصحاب  
 جس حال میں کہ محرم  
 تھے فرمایا آیا متنی  
 اشارہ کیا آیا متنی  
 یاد کیا آیا متنی  
 بتلا دیا اور شافعی  
 کے نزدیک سو قاتل  
 کے اور پر واجب  
 نہیں

۹۲  
 افسوس فرمایا اور ہماری دلیل یہ کہ حضرت علیؓ فرمایا کہ جس کو شکست اور لنگی پہنچے وہ حلال ہو گیا  
 اس پر سنا کہ جہاں سے شکست اور لنگی حصار میں داخل ہو اور فادہ افسوس  
 جو شکست کیا ہو وہ خود اہل جہنم پر یعنی جب ہو تو ہامون بیماری اور خوف دشمن سے  
 اور اس کا نتیجہ طبع صحیح و ناسخ و سیاحتی کفرہ سے بھی ہوتا ہے اور الکس کے نزدیک عہد سے  
 نہیں ہوتا بیماری دلیل یہ ہے کہ عربیہ میں حضرت اور آپ کے اصحاب کے گئے تھے اور ب  
 ذرہ سے اور غریب سے بھی حلو ہوتا ہے کیونکہ پہلے اور غرہ کا بیان کیا ہے حصار کا حکم فرمایا  
 اور شرط ہے کہ قربانی حرم میں نہ ہو جب تک حرم میں نہ پہنچے وہ حلال نہیں ہوتا مگر  
 ایک دن فریج کے لئے ہنہ میں اور صامین کہتے ہیں کہ جو حج سے روگایا تو قربانی کے دن  
 فریج مقرر ہے اور جو غرہ سے روگایا تو کوئی دن مقرر نہیں جو سادہ ہوا اس میں  
 فریج کرے اور شافعی کہتے ہیں کہ قربانی کا حرم نہیں شرط نہیں ہے جہاں روگایا وہیں نہ  
 کیونکہ حضرت عدیہ میں غرہ کے قصد سے اتر پھر روگئے دشمن سے روگایا تو  
 نہیں پہنچی وہیں نہ فریج کیا ہم کہتے ہیں کہ آیہ ہماری دلیل کافی ہے اور جو بیمار ہو کہ حلق کی حاجت  
 ہوئی یا اس کے سر میں خرم ہو گیا یا خون توہی کا پھنسا ہوا میں حلال کی شرط نہیں ہے بلکہ  
 ضرورہ اس کو رخصت ہے لیکن جو حلق کیا اس صورت میں فدیہ چاہئے تین روزے یا چہ  
 غریبوں کو کھانا یا بکری ذبح کرنا کیونکہ شک سے فریج کو سفند مراد ہے عذر کی صورت میں  
 ان تینوں میں اس کو اختیار ہے اور جو عذر حلق کیا چوتھائی سکہ کی حلق میں دم چاہئے  
 اس سے کم میں صدقہ شافعی

[illegible]

## کتاب النکاح

قوله قال وان خفيتم اولا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم

من النساء مشفى ثلاث وارباع فان خفيتم ان لا تفعلوا واحدة او ما

ملكتم ايها انكم ذلك اذن ان لا تفعلوا ما

يتيم لكونه خفيتم تو نكح کرو جو نکلوشش آوین عورتین دو دو تین تین چار چار ہر گرو کہ

برابر نہ ہو گے تو ایک ہی یا جو اپنے مائتہ مال ہی میں لگتا ہے کہ ایک طیف نہ چھک پڑو

فاموضع القرائین حجر یعنی اگر جانو کہ یتیم لڑکی کو ہم نکاح کریں گے تو اس کا حق ادا کریں گے

کیونکہ اس کا حق مانگنے والا نہیں تو اور عورتیں بہت ہیں کچھ کی بہنیں ایک امر کو دو بھی تین

بھی چار بھی روا ہے اس سے زیادہ حج کرنا روا نہیں کیونکہ اتنے میں بھی انصاف کرنا مشکل

زیادہ میں کب ہو سکتا ہے سو اس قدر بھی جب کرو کہ جانو انصاف سے رہو گے بہنیں تو ایک

ہی بس ہی یا اپنی لونڈی کفایت ہی عداک میں ہے کہ ما طاب کی معنی ماحل کی ہیں اس سے

کہ جو عورتیں آیت تحریم میں ہیں وہ حرام ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جہاں زنا کرنے میں سبک تھے

اور ولایت یتامی سے اندیشہ کرتے اللہ نے فرمایا کہ جو نکلوشش جو یتامی کا ہے تو نہ لکھو

ڈرو اور حلال عورتیں ہیں اسے نکاح کرو اور محرمات کی گرد نہ جاؤ اور بعضوں نے کہا ہے کہ خوف

کرتے تھے یتیموں کی ولایت سے اور بہت سے عورتوں کی نکاح سے پروا نہ کرتے تھے پس

کہ اگر ولایت یتیموں کی سے اندیشہ ہے تو کثرت نکاحوں کی سے بھی ڈرو اور نفسیہ اس میں

کہ یتیم شرع میں اس کو کہتے ہیں کہ نابالغ ہو اور باپ مر گیا ہو مرد ہو یا عورت زانیہ

عبد اللہ بن مسعود  
ابو ہریرہ  
ابو سعید  
ابو موسیٰ  
ابو جابر  
ابو سلمہ  
ابو یوسف  
ابو ذر  
ابو عوف  
ابو قتیبہ  
ابو ریحان  
ابو ہریرہ  
ابو سعید  
ابو موسیٰ  
ابو جابر  
ابو سلمہ  
ابو یوسف  
ابو ذر  
ابو عوف  
ابو قتیبہ  
ابو ریحان

کہ جائز ہے اور مملکت ایما نکم کا معطوف ہونا ما طاب لکم پر اس صورتیں سناست  
خاص جزائر مراد ہوئے اور ایما نکم کا خطاب غیر کے ملک میں کی طرف منحرف ہو گیا اور عا  
یہ ہو گا کہ بعض تروج کرین بعض کو نکم لوڈیوں سے نہ اپنے لوڈیوں سے کیونکہ مولیٰ اور ملک کے  
مابین نکاح نہیں ہے بلکہ نے نکاح حلال میں اب رہو گی شافعی کے مذہب پر جو قائل ہیں  
کہ لوڈیے نکاح اس وقت جائز ہے کہ حرہ کی طاققت ہو اور رد کی وجہ یہ ہے کہ اللہ نے خنیا  
دیا خواہ حرہ سے نکاح کرے خواہ لوڈی سے اور بھی رد ہیں پر جو قائل ہیں کہ لوڈیے نکاح  
بشرطیکہ مومنہ ہو درست ہے کہتا ہے سے بنین درست اس رد کی وجہ یہ ہے کہ او مملکت  
ایما نکم مطلق ہی قید ایمان سے اور جائز ہے اور مملکت کا معطوف ہونا النساء پر اس صورتیں  
یہ بیان ہے ما طاب شکمغنی یہ ہو گی کہ نکاح کر جو ملک خوش آوین عورتیں دو دو تین تین  
چار چار یہ عورتیں خواہ حرہ خواہ لوڈیان ہوں غیر کی ملک یہ بھی شافعی پر رد ہے جو قائل ہیں  
کہ لوڈی ایک ہی درست ہے فقط حرہ البتہ چار و اہین ف اور اکلیل میں ہے کہ  
ما طاب سے اشارہ معلوم ہوا کہ قبل نکاح کے دیکھنا جائز ہے کیونکہ خوش آنا دیکھنے پر موقوف  
اور عورت جمیعہ نکاح کرنا مستحب ہے کیونکہ قریب تر ہے عفت سے اور مثنیٰ اور ثلاث اور  
رباع کے ظاہر سے بصورتِ دلیل بکثری ہے کہ غلام کو بھی چار نکاح مباح ہیں ابن عربی نے  
کہا کہ غلام کو اس میں دخل نہیں کیونکہ یہ خطاب ہے کو بھی کہ جب کو ولایت اور ملک اور  
تولی اور تو ہی ہو یہ صفات حرہ ہی میں ہے فصل بیان ہے کہ نکاح کن لفظ  
منعقد ہوتا ہے قولہ تعالیٰ وَجَاءَلَمَاتٍ بَتَمَّ وَه تیرے نکاح میں دی ف

[illegible]

اور فاضل ختمی نے حضور کو فرستادہ خط میں لکھا ہے کہ



عرفاء اللہ علیہا سے یعنی لونڈیاں نوٹ کی ہوں یہ بھی افضلیت کا بیان ہے کہ چونکہ  
 جو لونڈیاں خریدی کی اور رہہ کی اور وصیت کی ہیں وہ بھی حلال ہیں اور مومن اور  
 چپا وغیرہ کے بیٹیوں کو مقید فرمایا ہاں مومن معک سے یہ بھی بیان افضلیت کا ہے کہ بغیر  
 مہاجرت مع البنی مسلم کے بھی حلال ہیں یا احتمال ہے کہ یہ قید حضرت کے لئے نہیں ہے جیسا کہ  
 ائمہ اہل ابی طالب کی بیٹی نے کہا ہے کہ مجھ سے حضرت خطبہ فرمایا میں نے ذکر کیا پھر اللہ نے  
 یہ آیت اتاری ہے کہ حلال نہ ہو سکیں کہ چونکہ حضرت کے ساتھ ہجرت ہنہ کی تھی میں زمان مطلقہ  
 میں سے تھی اور امراۃ مومنہ کو دو قید سے مقید کیا ایک ان و ہبت نفسہا للبنی  
 دوسری ان اراد البنی ان یتنکحہا یہ وہ نہ قیدین میان واقعی ہیں نہ افضلیت کے لئے کہ نہ  
 معنی یہ ہیں کہ ہم نے حلال رکھیں نہ جھکو وہ عورت مسلمان کہ جھکو نہ اپنے جان بغیر مہاجرت  
 نہ بطون نکاح کے یہ اصل سب حالوں میں نہیں ہے بلکہ جب پیغمبر کا ارادہ بھی ہوتا ہے  
 عورت سے بدون ارادہ پیغمبر کے حلال نہیں اور یہ عورت واپس مومنہ بنت الحارث ہے یا قولہ  
 بنت الحکم یا ائمہ شریک یا زینب بنت حزمہ یا ائمہ سہیل شافعی یہ کہ لفظ سے نکاح جائز  
 نہیں کہ امت کے لئے کیونکہ وہ خاص پیغمبر کے لئے ہے بقولہ لکھا خالصہ لکھ اور ہما  
 نزدیک جائز ہے اور دلیل یہ ہے کہ یہ نفس میں دو باتیں ہیں ایک تو نکاح ہونا دوسری  
 مہر کی۔ حافی ہونی اول میں سب مومن شریک ہیں دوسری میں حضرت خاص ہیں اور  
 معنی آئی کہ یہ ہیں کہ نکاح بلا مہر خالص تیرے لئے جائز ہے اور تیری امت کو نہیں یہ مہر کا نسب  
 حنفیہ میں ہے ہر صاحب توضیح منفرد ہے کہ سبغہ یہ ہیں کہ حلال رکھیں نہ جھکو تیری عورت میں

سیدنا ابوالحسن علی بن ابی طالب  
علیہ السلام

تیرے غیر کو وہ حلال نہیں ہیں کہ جو کہ وہ اہل بیت میں سے ہیں۔ اس کا بیان  
**قوله تعالى** وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّكُمْ  
 فَاحِشَةٌ وَمَقْتٌ ۚ وَسَاءَ سَبِيلًا لِّمَنِ تَحْكُمُ ۚ إِنَّكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخْوَالُكُمْ  
 وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ وَالْأَخَوَاتُ  
 أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِّنَ الرَّضَاعِ وَأُمَّهَاتُ بَنَائِهِمْ وَمَنْ بَلَغَكُمْ  
 الْبَقِي فِي حُجُوزِكُمْ مِّنْ بَنَائِكُمْ ۚ الْبَقِي دَخَلُوا بَعْضُهُمْ فِى بُحْبُوحَةِ الْآخَرِ  
 بِهِمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي حُلَاةِ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِيزُوا صُلَابَكُمْ ۚ وَإِنْ جُمِعُوا  
 بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفِيرًا ۚ وَالْمُحْصَنَاتُ  
 مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ أَنْ تَزْنُوا مِمَّنْ  
 لَا وَجْنَ عَوْرَتُونَ لِّكُفَّاحٍ مِّنَ اللَّائِي تُفْتَارُ ۚ بَابُ مِغْرَجٍ ۚ جَوَافِ عِيَانِي ۚ جَوَافِ عِيَانِي ۚ  
 اور بڑی راہ پر حرام ہوئی ہیں تم پر تمہارے مائیں اور تمہاری بیٹیاں اور بنیں اور بہنیاں  
 اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی اور جن ماؤں نے تم کو دودھ دیا اور دودھ کھین  
 اور تمہارے عورتوں کی مائیں اور انکی بیٹیاں جو تمہارے پرورش میں ہیں جن عورتوں  
 تم نے صحبت کی میرا اگر تم نے محبت نہیں کی تو تم پر نہیں گناہ اور جو تین تمہارے بیٹوں کی  
 جو تمہارے پشت میں اور یہ کہ کہش دو بہن کرو مگر جو کہ ہو چکا اللہ بخشنے والا مہربان  
 اور نکاح بند ہیں عورتیں مگر جنکو مالک ہو یا وہ تین تمہارے ماں کے حکم ہو اللہ کا تم پر فیض  
 القرآن اور تفسیر احمد میں ہے کہ سات سات عورتیں ایک مائیں داخل ہوتی ہیں



[illegible]

جماع کے قائم مقام ہے جس عورت کو کہ مس کیا یا اسکے فوج کو نہ ہوئے دیکھا اس کی بی  
 حرام جب اس کے منع فرمایا جمع کرنا خط و وہ نہ نکالے جمع بین الاصلۃ میں نام نہ لیا نہ  
 سے ہو فواہ ملک یمن اور نصرت خط حرمت جمع انہیں کی معلوم ہوتی ہے چہ علامت  
 کتاب پر زیادہ کیا بھی اس حدیث ہے کہ لَا تَنْكُحُوا الْمَرْأَةَ عَلَى غَمْتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا وَلَا  
 عَلَى ابْنَةِ اخِيهَا وَلَا عَلَى ابْنَةِ اخْتِهَا یعنی عورت کو چھوچی اور خالہ پڑوسی اور بہانچی  
 اس کی پر نکاح نہ کرو ان عورتوں میں جمع حرام کیا بھی ضابطہ اسکا یہ ہے کہ دو عورتیں ایسی ہوں  
 کہ جو ان میں سے ایک مرد قرار دیا جاوے اور دوسری ویسی ہی عورت رب تو ان کے بیچ میں  
 نکاح حرام ہو جیسی چور کی چھوچی اور یہ بیتی ہوئی اگر چھوچی کو مرد قرار دیں تو چھوچی ہوتا ہے  
 اور چھوچی میں نکاح ناروا ہے اور ایسی ہی اگر بیتی کو مرد قرار دیں تو بیتی ہوتا ہے اور چھوچی  
 بیتی میں نکاح نہیں جیسے دو نو بہنو نکاحی حال ہی چھوچی اگر ایک جائزہ حرمت ثابت ہو  
 تو جمع نکاح میں نہ رہتا ہے جیسی عورت کے فاوند کی بیٹی ساتھ عورت کے پس اس کی کو  
 بیٹا فرض کریں تو درست اس کی ماہوتی ہے یہ راہ حرمت کی چھوچی اگر عورت کو باہر  
 کریں اور اس کو بیٹی تو یہ راہ جواز نکاح کی ہے کیونکہ بیٹی صلیب نہیں ہے آخر کو حرام فرمایا نکاح  
 عورت یعنی ایک کے نکاح میں جو توہر کر سکیو اس نکاح حرام ہے مگر یہ کہ اپنی ملک ہو جائے  
 اس کی صورت یہ کہ کافر مرد اور عورتیں نکاح تھا وہ عورت قید میں آئی جب کو چھوچی کو  
 حلال چھوچی ہو فرمایا کہ عورتیں تمہارے بیٹیوں کی جو تمہارے پست ہیں یعنی لی لک  
 بیٹا نہ جاؤ کسی حکم میں وہ بیٹا نہیں بدلیل نکاح فرمانے حضرت کے زینب زید کی بی بی سے

زید کے کہ حضرت نے انکو بیٹا کیا تھا انکو طلاق دی لیکن رضاعی بیٹے اور پوتے کی جبر و البیہ  
 بھی اگرچہ وہ اس کے پشت سے نہیں بھیجے ہا یہ اور بیٹاوی اور مارک اور کشف اور  
 تفسیر احمد میں ہے کہ عورت کے بیٹے کی عورت کے دو سسر خاوند سے ہو طابریہ بھی کہ نکاح  
 حلال ہے اور جب آیہ لا یحل لکم ان تزلوا النساء کرہا اُتری لوگوں نے کہا کہ اپنے مورث  
 کی عورتوں پر کرہ وارث نہونگے پر انکی رغبت سے خطبہ کر کے نکاح کرین مگر بن اللہ نے  
 اس سے بھی منع فرمایا کہ نکاح میں نہلاؤ جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ کا نکاح  
 مراد وطی بھی اس سے معلوم ہوا کہ باپ کے سبب موطوہ حرام ہیں منکو حرام یا ملک میں کے  
 ہوں یا فرنیہا کسی پر ہیں بہت منکر اور بعضوں نے کہا کہ عہد نکاح مراد چھ سبب شافعی  
 باپ کے فرنیہ کو بیٹے پر حرام نہیں جانتے اور جو محسوسہ باپ کی بیوی یا سہ یا وہ عورت کہ  
 جس کے فوج کو اس کے باپ نے مشہور تھے دیکھا ہو وہ بھی ہمارے نزدیک حرام ہے چنانچہ  
 نزدیک نہیں اور لا امارہ سلطہ کے قول کی وجہ مارک میں چھ لوگ سب محرمات کو  
 جانتے تھے فقط باپ کے عورت کی عورت اور دو بیٹیوں کے حج کی حرمت نہیں جانتے تھے  
 اس لیے ان دو نو مقالہ میں یہ لفظ ارث اور فروع نے اگر سبب ناواقف گاہکین  
 نے یہ اقدام کیا تو مواخذہ نہیں چھ اور الاحکام مملکت ایما نکم سے یہ مراد ہے کہ رب مردوانی  
 عورتین حرام ہیں مگر وہ عورتیں کہ تمہارے ملک میں ہیں ہوں اس سے خطبہ دار الحزب بدین  
 ازواج کے کمال نے ہوں وہ حلال ہیں کیونکہ بتا رہے ہیں سے وقت ہوئی پس لوگ  
 ملک میں اس سے کہ بعد وطی حلال چھ شافعی کے نزدیک چار عورتیں پڑاویں

عورت سے نکاح درست ہے اگر کوئی شرک نہیں فرمایا اور فقیر احمد میں یہ حکم آیا ہے سے  
معلوم ہوا کہ شرک عورت سے مسلمان کو نکاح حرام ہے جب تک وہ ایمان نہ لاوینے تک  
اور کلمہ الشہادین بھی پڑھنے سے معلوم ہوا کہ مسلمان عورتوں کا نکاح شرک مردوں  
جائز نہیں ہے یہو یا غلام اور اکلیل میں ہے کہ ابن عمر عموماً یہ سے یہودیت اور نصرانیت کا نکاح  
مسلمان سے حرام جانتے ہیں اور کلمہ متہ خیر میں مشرک سے معلوم ہوا کہ  
باوجود حرہ مشرک کے کوئی سے نکاح درست ہے کیونکہ جب مشرک حرام ہوئی ہے  
عدم کے ہوا ہے ولہذا حکم سے بوجہ گایا کہ نکاح میں دین کو قدم ہے شرافت اور  
جمال پر اور کلمہ الشہادین سے یہ حضون نے دلیل کی ہے کہ نکاح میں ولی کا اثباج اور  
واجب ہے معلوم ہوا کہ غلام کو حرہ سے نکاح روا ہے **قولہ ثانی**  
**الَّذِينَ لَا يَكُنْ لَهُمْ زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةٌ وَلَا نِيَّةٌ لَّهُمْ زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةٌ**  
**وَعَمْدٌ عَلَيْكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** بدکار مرد نہیں بیاہتا مگر عورت بدکار یا شرک  
والی اور بدکار عورت کو بیاہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک والا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر  
ف موضع القرآن میں ہے کہ مرد اگر بدکار ہو تو عورت پر آسان نہ ہلاؤ اور اگر نیک ہو تو  
عورت بدکار نہ لاؤ دو واسطے ایک یہ کہ اس کا لغو نہیں اسکو عا جو دوسری کے ایک سے  
دوسرے کو علت نہ لگ جاوے لیکن اگر کرے تو درست ہے کہ مرد کو بدکار عورت سے  
نہیں جب تک بدکاری کر مٹی رہے اور اگر تو بد کرے درست ہے اور فقیر احمد میں ہے  
کہ لایک میں دو ذوات ہیں رفیع اور خرم اول صورت میں ظاہر اتنی تجاوز سے ہی آؤ دوسری

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

سورقین ہی لیتی تھی جس سے عورتیں یہ آید انکو الا یا تو حکمت سے شیخ حجتی کہہ دیا ہے کہ نکاح  
بکا را فوراً باز کویا اجماع سے منسوخ ہے کہ نکاح عورت بدکار کا نکاح مرد یا رستایا بکس منسوخ  
ہو گیا ہے کہ نکاح عورت بیکار یا بدایت میں یا سبب الوضو سے قبل یا بعد  
فلانکون منہن باذن اهلہن۔ نکاح سوا نکاح کر کے انکو گئے اذن سے۔ ف  
مادرکس میں ہر کمال سے مراد مالک ہے جو لونڈیاں بقبضہ عقد نکاح کرین تو درست ہے کہ  
اشتبہ مالک کے اذن کا اعتبار کیا ہے نہ عقد کا اور غلام اور لونڈی جو حکم مولے کے شادی کرنی  
رواہین یہاں ہماری دلیل ہے جو تفسیر احمد میں ہے کہ یہ مادرکس کا قول رد ہے شامی پر جو قائل  
ہیں کہ لونڈی جو عقد کرنا درست ہے نہیں اور مالک پر جو قائل ہیں کہ غلام کا نکاح مولے کے اذن پر  
موقوف نہیں اس رد کی وجہ یہ ہے کہ لونڈی کا نکاح رض سے ہو کہ اذن پر موقوف ہے اور  
غلام کا نکاح دلالت رض سے **باب المهر قوله تعالى**  
**مَّا وَدَّ ذَٰلِكُمْ أَنْ يَبْتَغُوا بَآءَ وَالْكُمُ خَصْبَيْنِ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَا سْتَمْتَحْتُمْ بِهِ**  
**مِنْهُنَّ فَأُولَٰئِهِنَّ أَجُورُهُنَّ فَرِيضَةٌ ط** اور ملال ہوئیں تو جو کئے سوا میں یوں  
طلب کرو اپنے مال کے بدلے قید میں لانے کو نہ مستی کائنات کو پھر جو کام میں لائے ان عورتوں  
سے انکو دو انوقت جو مست رہیں **ف** موضع القرآن میں ہے کہ جو عورتیں حرام فرامین  
لئے سوا سب حلال میں پار شرط سے اول یہ کہ طالب کرے زبانت ایجاب و قبول  
میان آوے دوسری یہ کہ مال دنیا قبول کرے تیسری یہ کہ قید میں لانے کی طرح جتنی  
کی کائنات کو نہ ہو یعنی ہر وقت کہ وہ عورت اس کی ہو جاوے اس کے چورے بغیر جو ٹہلے کائنات

一、關於「中國共產黨」  
 二、關於「中國革命」  
 三、關於「中國前途」  
 四、關於「中國青年」  
 五、關於「中國婦女」  
 六、關於「中國兒童」  
 七、關於「中國教育」  
 八、關於「中國經濟」  
 九、關於「中國政治」  
 十、關於「中國文化」  
 十一、關於「中國藝術」  
 十二、關於「中國科學」  
 十三、關於「中國宗教」  
 十四、關於「中國法律」  
 十五、關於「中國道德」  
 十六、關於「中國習慣」  
 十七、關於「中國風俗」  
 十八、關於「中國語言」  
 十九、關於「中國文字」  
 二十、關於「中國歷史」  
 二十一、關於「中國地理」  
 二十二、關於「中國氣候」  
 二十三、關於「中國物產」  
 二十四、關於「中國交通」  
 二十五、關於「中國對外關係」  
 二十六、關於「中國對內關係」  
 二十七、關於「中國國際地位」  
 二十八、關於「中國民族問題」  
 二十九、關於「中國社會主義」  
 三十、關於「中國未來」

محمد ابراہیم خان صاحب

ذکر نہ آوے کہ جینے یا بریں تک۔ اس سے منہ مرام ہر چوتھی شرط مورہ مانان میں فرما ہی  
 اور جان بھی لوڈیوں کے کھانچ میں آگے فرما ہی جو کہ پیسے یا بی بی نوینے ایک ہزار ہون  
 کم سے کم دو مرد یا ایک مرد و عورت چھ فرمایا کہ جو عورت کام میں آئی اس کا مہر پورا  
 دنیا پر کام میں آئی یعنی محبت ہوئی یا خلوت ہوئی اب کسی طرح چھ ہزار تا آدھ بیٹک  
 کام میں نہیں آئی تو اگر مرد چھوٹے تو آدھ مہر دے اور اگر عورت ایسا کام کرے کہ نکاح  
 جاوے تو سب مہر لگایا اور فقیر احمد میں ہے کہ اس کے مفہوم سے یہ جہاں گیا کہ عورت کو  
 سوا اور حلال ہیں حالانکہ عورتیں مشرک اور غلام اپنی بی بی پر حرام جہاں سستی انسان اور  
 اور جہاں سے رجل حرہ اولیٰ تے ہیں اسے اور جو چوتھی عورت کی عدت میں پانچویں عورت  
 کرنا حرام ہے اور آؤندی خرہ پر یا اس کی عدت میں اور عورت حامل قیدانی ہوئی اور وہ عورت  
 کہ اس کے جنک اسب ثابت ہو یہ سب سو نہاتے نہیں حرام بھی بلکہ عارضی میں جیب وہ عورت  
 جاتا رہے نکل حلال ہے مثلاً چوتھی عورت کی عدت تمام ہوئی یا حمل ہو چکا اور عورت  
 رضائی کی اور یہ بھی اور پتھی اور خالہ اور بہانچی کی صبح کر کے کی حرمت حدیث سے ثابت ہے  
 اور بقدر ابا حوالہ کم سے معلوم ہوا کہ نکاح نے مہر نہیں ہونا اور مہر واجب ہے گو قرینہ ہو  
 اور مال کے ہوا اور نیز مہر کی صلاحیت نہیں رہتی اور قلیل کو مہر نہیں کہے کیونکہ ایک دانہ  
 عادت میں مال نہیں ہے اور اظہار من کی جو منہن میں ہے بعض اس کو تہنسیہ کہتے اور  
 بیانیہ پر ابتدا یہ ہونا اولیٰ جس سے صورتیں دلیل ہے کہ مہر خلوت صحیحہ سے متاک بہو تا  
 یہی تہنہ حب ہمارا اور قاضی نے کہا کہ یہ آیا تہنہ کی حق میں اتری تین دن اس کا حکم رہا

اس سے مراد ہے کہ عورت کی عدت میں پانچویں عورت  
 کرنا حرام ہے اور آؤندی خرہ پر یا اس کی عدت میں اور عورت حامل قیدانی ہوئی اور وہ عورت  
 کہ اس کے جنک اسب ثابت ہو یہ سب سو نہاتے نہیں حرام بھی بلکہ عارضی میں جیب وہ عورت  
 جاتا رہے نکل حلال ہے مثلاً چوتھی عورت کی عدت تمام ہوئی یا حمل ہو چکا اور عورت  
 رضائی کی اور یہ بھی اور پتھی اور خالہ اور بہانچی کی صبح کر کے کی حرمت حدیث سے ثابت ہے  
 اور بقدر ابا حوالہ کم سے معلوم ہوا کہ نکاح نے مہر نہیں ہونا اور مہر واجب ہے گو قرینہ ہو  
 اور مال کے ہوا اور نیز مہر کی صلاحیت نہیں رہتی اور قلیل کو مہر نہیں کہے کیونکہ ایک دانہ  
 عادت میں مال نہیں ہے اور اظہار من کی جو منہن میں ہے بعض اس کو تہنسیہ کہتے اور  
 بیانیہ پر ابتدا یہ ہونا اولیٰ جس سے صورتیں دلیل ہے کہ مہر خلوت صحیحہ سے متاک بہو تا  
 یہی تہنہ حب ہمارا اور قاضی نے کہا کہ یہ آیا تہنہ کی حق میں اتری تین دن اس کا حکم رہا

کہ فتح ہوا یہ حکم منسوخ ہوا چنانچہ مروی ہے حضرت نے متعہ مباح کیا تا پھر صبح کہنے لگے کہ اس  
 آدمی نے جو کچھ تم کو متعہ کا حکم دیا تا خبردار ہو کہ اللہ نے اس کو قیامت تک حرام گردانا اور  
 کہتے ہیں ایک وقت معلوم تک نکاح کرے کہ کو کیونکہ اس میں غریب ہی عورت سے متعہ  
 ہونا اور عورت کو اپنے مال سے متعہ کرنا ابن عباسؓ نے کہا تا پھر رجوع کیا اس کی حرکت  
 طرف اور اٹھل میں ہے کہ ان بتبعوا بما مولاکم میں دلیل ہے کہ جو کوئی لڑکی کو آزاد کرنا کہ  
 عورت کا دُورست نہیں کیونکہ آیہ دلیل ہے کہ مہر مال ہوا اور آزاد کرنا تسلیم مال نہیں ہے اور لیکن  
 کہ جو شراب یا سو کو مہر مقرر کرے تو مہر نہیں ہے **قوله** **لَقَدْ عَلِمْنَا مَا فُوضَنَا**  
**عَلَيْهِمْ فِي أَنْ يَخْبِتُوا وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** **فَ** ہکو معلوم ہے جو ہر دیا ہے ان پر  
 عورتوں میں اور ان کے ہاتھ کے مال میں **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ یہ ردھی تافعی پر جو قابل  
 میں کہ مہر اللہ کے نزدیک ہے غیر متعارف ہے اس کا اندازہ زوج کے راب پر ہی اور رد کی وجہ  
 یہ ہے کہ حکم مہر کے باب میں ہے اور فرض تقدیر کہ کہتے ہیں ضمیر متکلم کی طرف ہناؤ کرنی سے  
 معلوم ہو کہ وہ مقدر شرعی ہے اللہ کے نزدیک ہے پھر اس مفروض محمل کو حضرت نے بیان فرمایا  
 کہ لا اقل من عشرة دراهم یعنی دس درہم مہر نہیں ہے اس معلوم ہو کہ زیادہ کرنا چاہا  
 ہی اور کی منع ہے جسے کہ تافعی کہتے ہیں کہ جو بیع میں قیمت ہو سکے وہ نکاح میں ہے  
 تہو را ہوا یہ **ف** **قوله** **لَقَدْ عَلِمْنَا** **فَ** **قَالَ** **إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ**  
**هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَّ فَلَنْ آتَمَّتْ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا**  
**أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ سِتْرِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ قَالَ ذَلِكْ**

میں نے تفسیر کیا ہے کہ جو کوئی لڑکی کو آزاد کرنا کہ عورت کا دُورست نہیں کیونکہ آیہ دلیل ہے کہ مہر مال ہوا اور آزاد کرنا تسلیم مال نہیں ہے اور لیکن

میں نے تفسیر کیا ہے کہ جو کوئی لڑکی کو آزاد کرنا کہ عورت کا دُورست نہیں کیونکہ آیہ دلیل ہے کہ مہر مال ہوا اور آزاد کرنا تسلیم مال نہیں ہے اور لیکن

يٰٓمُنٰى وَبَيْنَكَ اَيُّهَا الْاَجَلَيْنِ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلٰىكَ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُ  
تَقْوٰى وَكَيْلٌ فَاَتَا كِهٰمَيْنِ پاتا ہوں کہ بیا دوون چھکو ایک مٹی اپنی ہونے پر  
اسپر کہ تو میری نوکری کرے آٹھ برس چرگ تو پورے کرے دس تو تیری مائست اندر  
میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر تکلیف ڈالوں تو آگ پاؤنگا ہنسکا کر اللہ نے چاہا ایک ستمورن سے  
بولایہ ہو چکا میرے تیرے بیچ جون سی مدت اُن دو دن میں پوری کر دیں سو یا دینی  
نبو محمد پر اور اللہ پر مہروس اسکا جو ہم کہتے ہیں اللہ تفسیر احمد میں ہے کہ مدت جو رہی ہو  
کہ تاج مئی سے بکری چرانا مراد چار سو معلوم ہوا کہ شعبہ بکری پیرا لپٹا کر گیا کا کیلتا  
اور اللہ نے بغیر انکار کے اسکا ذکر قرآن میں فرمایا لائق ہے کہ ہماری شہادت میں بھی جائز ہو  
زیر باریست نقل کیا ہے کہ جو حرا ایک عورت سے شادی کرے اسپر کہ ایک سال خدمت کرے یا تو ان  
پر ٹائے تو روا ہے اور یہ مذکور مہر ہو گا صاحب کے نزدیک ہر مثل چاہے اور خدمت کے نزدیک  
خدمت کی قیمت بھی اور جو غلام اپنے مالک کے حکم سے ایک حرة سے شادی کرے  
اسپر کہ خدمت کرے یا بکری چراوے تو مذکور مہر ہو گا بعد اسکے کہا ہے کہ اس  
قصہ سے جس طرح شبانی کا مہر ہونا چاہتا ہے ہی باب کو مہر لینا اور اظہر مستبعد  
سے نکاح ہوتا ہے اور مہر اور منکوحہ کا مجہول ہونا بھی معلوم ہوتا ہے پر شبانی کے  
مہر ہونے کے سوا اور ہمارے شریعت کے موافق نہیں ہے اور حسینی سے لکھا ہے  
کہ سولے بکری چرانے کے اور منافع مہر نہیں ہو سکتی مین ہمارے نزدیک بچہ  
شافعی کے لیکن صاحب کشف نے حکم کیا کہ ابو حنیفہ کے نزدیک کسی روایت میں شبانی



مہر نہیں ہو سکتی فصل تیسرے کے بیان میں قولہ **تَلَاحُجَّاحٌ**  
 اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا كَدَّمْتُمْوهُنَّ اَوْ قَفَرْتُمْوهُنَّ فَرِيضَةٌ وَتَبَعُوهُنَّ  
 عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَا عَابَا بِالْعُرْفِ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ  
 وَاِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَوَقَفْتُمْ  
 مَا فَرَضْتُمْ اِلَّا اَنْ يَعْفُوْنَ اَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدَةٌ اَلنِّكَاحِ وَانْ يَعْفُوا  
 اَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ يَأْتِلُكُمْ اَنْ بَصُرْتُمْ  
 كَمَا هُمْ يَنْتَرِبُونَ اِنْ طَلَقَ رَجُلٌ مِنْكُمْ امْرَاَتَهُ فَطَلَّقَ بِرَأْيِهِ فَهِيَ حُرٌّ بِرَأْيِهَا  
 اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ  
 لَازِمٌ هِيَ نِكَاحٌ وَالْوَلْوَلُ كَوَاتَرُ طَلَقٌ دَوَانُكُوْهُ تَهْلِكُ لَكَ سَيِّئًا اَوْ تَهْلِكُ لَكَ نِكَاحٌ  
 تَوَلَّاهُمْ هُوَ اَدَا جَوْجُكُھُ تَهْلِكُ لَكَ سَيِّئًا اَوْ تَهْلِكُ لَكَ نِكَاحٌ تَوَلَّاهُمْ هُوَ اَدَا جَوْجُكُھُ  
 اَوْ تَمَّ مَرْدٌ دَرْدُكَرُوْهُ تَوَقَّرِبَ هِيَ بِمِیْكَارِیْ اَوْ نَدَبِلَادُوْهُ بَرَأی رَجَبی اَلْپِیْنِ تَحْقِیْقُ اللّٰهِ  
 جَوَکَرْتِ هُوَ سُوْدُ بَیْکَتَا هِيَ فَمَوْعُ الْقُرْآنِ مِنْ هِيَ كَلَامُ نِكَاحِ كَقَوْلِهِ مَهْرُ بَنِي اَيَا  
 تَوَصَّى نِكَاحٌ دُرُسْتُ هِيَ مَحْرُجٌ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ  
 كَمَحْمَدٌ لَازِمٌ نَدَا لِيْكَیْنِ كَمَحْمَدٌ خُرُجٌ دِنَا خُرُجٌ كَلِيْكَ اَيْكٌ جَوَابُ نَشَاكٌ كَامَوْفَقٌ اَلْخَالِ  
 اَوْ لَرْمَهْرُجُكَا تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ تَهْرَبِيْكَ  
 كَلَاكُلُ جَوَابُ دِنِ اَيَا مَرْدٌ دَرْدُكَرُوْهُ جَوْجُكَا تَهْلِكُ لَكَ سَيِّئًا اَوْ تَهْلِكُ لَكَ نِكَاحٌ  
 اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ  
 اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ اَوْ اَمَّا الْخُرُوجُ وَدَوَسْتُ

مہر نہیں ہو سکتی فصل تیسرے کے بیان میں قولہ تَلَاحُجَّاحٌ

مہر نہیں ہو سکتی فصل تیسرے کے بیان میں قولہ تَلَاحُجَّاحٌ



بہون تمھارے غلام اور لونڈیاں اگر وہ ہوں گے مفلس اندھ کو غنی کر گیا اپنے فضل سے  
 اور اللہ مائی والا ہے سب جانتا ہے تفسیر احمدین جس کی ایامی مقلوب ہے ایام کا  
 جج ایام کی آپ کہتے ہیں مرد نے عورت کو اور عورت نے مرد کو اور انکو واجب ایامی سے  
 متعلق ہوتا ہے خطاب اولیا کی طرف ہے اور جب والصالحین سے متعلق ہوتا ہے خطاب  
 مالکوں کی طرف ہے صاحب فائے کہا ہے کہ یہ امر مذکور ہے ہے اور جب عورت  
 ولی سے نکاح کی خواہان ہو تو وجوب کے لئے ہے **باب العدل**  
**قولہ** وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا  
 تَمِيلُوا إِلَىٰ إِحْدَىٰ فِتْنَتِهِمَا كَالْمُتَلَقِّفَاتِ أَوْ تَزْمِرُ زَمْزِمَ سَكُوتِ  
 عَوْرَتَيْنِ كَوَآكِبٍ جُورٍ اسکا شوق کرو سوز بہیم بھی بجاؤ کہ ڈال رکھو ایک کو جیسے ادھر میں  
 لٹکتی ہے تفسیر احمدین ہے کہ ان ختم الا تعدلوا فواحدقت عدل کا شرط ہونا معلوم  
 ہوا اور اس آیت سے بوجہا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں ہے کیونکہ مدعا یہ ہے کہ محبت  
 میں بیان رکھتا ہے اس سے عدل نہیں ہو سکتا کیونکہ عدل ہے کسی طرح ظاہر اور باطن کی  
 وہ بے پرزایدی نہویہ دشوار ہے کیونکہ حضرت سیدوں میں خراج اور کثیر اور گھیر کا عدل کرتے  
 اور فرماتے کہ خدا یہ عدل نہیں ہے حقیقت میں کہ جو میری اختیار میں ہے اور جو اختیار  
 نہیں ہے یعنی محبت قلبی پر موازنہ نہ کر لیں کہ آپ حضرت عائشہ کو بے زیادہ چاہتے  
 اس سے معلوم ہوا جہاں تک ہو سکے عدل واجب ہے اور اکلیل میں ہے کہ محبت  
 اور جماع میں عدل کی تکلیف نہیں ہے یہ جو زینت کہ بالکل جماع چھوڑ دے فضل

[illegible]

میرزا حسن علی صاحبزادہ

فہرست  
موضوعات  
۱۔ ایک عورت  
۲۔ ایک عورت  
۳۔ ایک عورت  
۴۔ ایک عورت  
۵۔ ایک عورت  
۶۔ ایک عورت  
۷۔ ایک عورت  
۸۔ ایک عورت  
۹۔ ایک عورت  
۱۰۔ ایک عورت  
۱۱۔ ایک عورت  
۱۲۔ ایک عورت  
۱۳۔ ایک عورت  
۱۴۔ ایک عورت  
۱۵۔ ایک عورت  
۱۶۔ ایک عورت  
۱۷۔ ایک عورت  
۱۸۔ ایک عورت  
۱۹۔ ایک عورت  
۲۰۔ ایک عورت  
۲۱۔ ایک عورت  
۲۲۔ ایک عورت  
۲۳۔ ایک عورت  
۲۴۔ ایک عورت  
۲۵۔ ایک عورت  
۲۶۔ ایک عورت  
۲۷۔ ایک عورت  
۲۸۔ ایک عورت  
۲۹۔ ایک عورت  
۳۰۔ ایک عورت  
۳۱۔ ایک عورت  
۳۲۔ ایک عورت  
۳۳۔ ایک عورت  
۳۴۔ ایک عورت  
۳۵۔ ایک عورت  
۳۶۔ ایک عورت  
۳۷۔ ایک عورت  
۳۸۔ ایک عورت  
۳۹۔ ایک عورت  
۴۰۔ ایک عورت  
۴۱۔ ایک عورت  
۴۲۔ ایک عورت  
۴۳۔ ایک عورت  
۴۴۔ ایک عورت  
۴۵۔ ایک عورت  
۴۶۔ ایک عورت  
۴۷۔ ایک عورت  
۴۸۔ ایک عورت  
۴۹۔ ایک عورت  
۵۰۔ ایک عورت  
۵۱۔ ایک عورت  
۵۲۔ ایک عورت  
۵۳۔ ایک عورت  
۵۴۔ ایک عورت  
۵۵۔ ایک عورت  
۵۶۔ ایک عورت  
۵۷۔ ایک عورت  
۵۸۔ ایک عورت  
۵۹۔ ایک عورت  
۶۰۔ ایک عورت  
۶۱۔ ایک عورت  
۶۲۔ ایک عورت  
۶۳۔ ایک عورت  
۶۴۔ ایک عورت  
۶۵۔ ایک عورت  
۶۶۔ ایک عورت  
۶۷۔ ایک عورت  
۶۸۔ ایک عورت  
۶۹۔ ایک عورت  
۷۰۔ ایک عورت  
۷۱۔ ایک عورت  
۷۲۔ ایک عورت  
۷۳۔ ایک عورت  
۷۴۔ ایک عورت  
۷۵۔ ایک عورت  
۷۶۔ ایک عورت  
۷۷۔ ایک عورت  
۷۸۔ ایک عورت  
۷۹۔ ایک عورت  
۸۰۔ ایک عورت  
۸۱۔ ایک عورت  
۸۲۔ ایک عورت  
۸۳۔ ایک عورت  
۸۴۔ ایک عورت  
۸۵۔ ایک عورت  
۸۶۔ ایک عورت  
۸۷۔ ایک عورت  
۸۸۔ ایک عورت  
۸۹۔ ایک عورت  
۹۰۔ ایک عورت  
۹۱۔ ایک عورت  
۹۲۔ ایک عورت  
۹۳۔ ایک عورت  
۹۴۔ ایک عورت  
۹۵۔ ایک عورت  
۹۶۔ ایک عورت  
۹۷۔ ایک عورت  
۹۸۔ ایک عورت  
۹۹۔ ایک عورت  
۱۰۰۔ ایک عورت

نوبت بخش دینے کا بیان **قولہ تعالیٰ** وَإِنْ أَمْرًا فَخَافَتْ مِنْ بَعْضِهِمَا  
 فُتُورًا أَوْ أَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا **ف**ت  
 عورت کے اپنے ماوند کے لڑنے سے یا جی پر بات تو اناہ بین دیو نو پر کر دین پسین  
 کچھ صلح ف تفسیر احمد میں ہے کہ بعضین یہاں کہ حضرت سے سو وہ کی طلاق کا ارادہ کیا ہے  
 زاری سے غرض کی کہ مجھ کو فقط یہ منظور ہے کہ قیامت کے آپ کی ازواج میں شمار ہوں یہی اپنی  
 نوبت عائشہ کو بخشی تب یہ آیت اتری اس کے معلوم ہوا کہ جو عورت اپنی سوت کو نوبت  
 اپنی دے تو درست ہے کیونکہ اکثر وہ کہ نزدیک صلح سے ہی ہوا ہے اور بعض عورتیں کہ  
 یہ مراد ہے کہ زوجہ کو کچھ ہر معاف کرے یا بخش دے اور مدارک میں ہے کہ اشتر  
 مراد ہے صحبت نہ کرنی اور نفقہ نہ دینا اور گالی دینا اور مارنا اور اعراض سے بدعاتی یا اور  
 کے سبب اس بات اور اس کے کہ مرنا اور اکیل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو اپنا حق  
 روا ہے نوبت ہو یا اور کچھ اور بعضوں نے دلیل پکڑی کہ عورت کو اپنا حق چاہی تو

یہی کہ عورت  
 نوبت بخش دینے کا

## کتاب الرضاع

**قولہ تعالیٰ** وَالْوِلْدَانُ يُرَضَعْنَ أَكْثَرَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَدَّ  
 اَنْ يَّمَّ الرِّضَاعَةَ **ف** اور لڑکے والیاں دودھ پلاوین اپنے لڑکوں کو دو برس  
 جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دودھ کی مدت ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ خیرام کے معنی  
 اور امر مذکور ہے کہ چونکہ ماہر دودھ پلانا واجب نہیں باپ پر واجب ہے کہ لڑکے کے لئے  
 دودھ پلانے والی نوکر رکھے جو لڑکا اپنے ملک و پستار کے سوا اور کے قبل نہ لے یا دایہ نہ لے

یہی کہ عورت  
 نوبت بخش دینے کا



۲۰  
 اگر کسی نے طلاق کے بعد دوبارہ نکاح کیا تو اس کا نکاح صحیح ہے اور اگر وہ طلاق کے بعد دوبارہ نکاح کیا تو اس کا نکاح صحیح ہے اور اگر وہ طلاق کے بعد دوبارہ نکاح کیا تو اس کا نکاح صحیح ہے

یعنی چہ جہین وہ جاری کی مدت بخیر من صورتین مدت رضاعت کی گنتی اوقیہ مدت حمل  
 کے اقل کا بیان اور نکاح جو بی بی کے گن راق  
**کتاب الطلاق**  
**قوله** الطلاق مرّ فان فامساک بمزوف ان کثیر من حیاحیات  
 طلاق زوج و باز تک پہر کہنا موافق دستجو یا رخت کمانیکی سے ف تفسیر میں یہ کہ  
 جاہلیت میں طلاق کی گنتی ایک و تیرہ پر تہی جو کوئی دس طلاق دیتا تب بھی حبت  
 کر سکتا اور جب عدت ہو جاتی رخت کرنا پھر طلاق دیتا پھر رخت کرنا ایک ہوتا  
 اگر عائشہ پاس شکوہ کیا کہ میرے زوج نے رخت کی پھر طلاق دی پھر رخت کی پھر طلاق  
 دی یہ خبر حضرت تک پہنچی تب یہ آیا ارشاد کی اسکی دو توجیہ ہیں ایک تو حسنی اور  
 زہدی اور بیضاوی اور تلویح میں بھی موافق مذہبوں کے کہ طلاق رجعی دوہین زائد نہیں عدت  
 اندر رخت ہوا تو بعد اسکے طلاق بائنہ یہ امر جو خبر کے صیغہ میں دوسری مختار ہے صاحب  
 کتاف اور مدارک اور قحلا سلام کے موافق مذہب ابو حنیفہ کے یہ طلاق سے مراد  
 طلاق شرعی نہ طلاق رجعی اور مطلب یہ کہ طلاق شرعی وہ جو کہ دو طلقة ہوں متفرق  
 ایک دوسری بعد نہ یہ کہ اکٹھا ہوں ایک ہی بار اور حرمتیں سی تیشہ بین مراد بھی  
 تکرار مراد بھی جس طرح تہارج البصیرہ میں بھی اس لئے کہ دو طلقة ایک ہی مرتبہ  
 واقع کرنا خلاف ہجرت کی ہے پرتاں کہ اللہ نے مرتان فرمایا نہ اثنان اب حصہ  
 کہ یہ امر جو خبر کے صیغہ میں ورنہ کذب لازم آتا ہے اس لئے کہ دو طلقة اکٹھا بھی کبھی پائی

طلاق کا بیان  
 طلاق کا بیان

جائی تین اور شافعی کے نزدیک دو یا تین طلقہ ارسال کرنا ایک اور است ہے  
اور انہیں میں ہر ایک ایک کو بالفاظ پنج رجعت اور بالفاظ پنج کی صحیح حد قرار دیا ساکن  
معروف سے بعضوں نے دلیل پکڑی کہ رجعت وطہ سے ہوتی ہے **قوله** **فانكحوا**  
**طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَلْحَمْنَ فَاَمْسَكُوهُنَّ فَبَعُوهُنَّ اَوْ سَرَّحُوهُنَّ فَبَعُوهُنَّ وَلَا تُمْسِكُو**  
**هُنَّ بِغَيْرِ الرِّقْعَةِ** **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ** **طَوَّكََا تَخِيذٌ** **وَاٰيَاتِ اللّٰهِ**  
**هٰذَا** **وَلَوْ** **اَوْ** **رَجَبٌ** **طَلَّاقٌ** دی تم نے عورتوں کو پھر بھی اپنی حد تک تو کہہ  
لو انکو دستور سے یا رخصت کرو دستور سے اور مت بند کرو گئے ستانکو تا زیادتی کرو  
اور جو کوئی یہ کام کرے اسے برا کیا اپنا اور مت بھراؤ حکم اللہ کو سنسی **ف** تفسیر احمد میں  
کہ قرآن میں رجعت کا بیان بہت ہے اور اس آیت سے غرض یہ ہے کہ جو ترضی آید وہو  
اسحق بردھن کے اور اس آید کے مابین میں ہے دور ہو جاوے اس لئے کہ اول آیت سے  
معلوم ہوا کہ رجعت عدت میں چاہئے کہ بعد اور یہاں **فَلَمْ يَلْحَمْنَ** **فَاَمْسَكُوهُنَّ**  
بانا جائنا کہ بعد بھی درست ہے اس لئے مفسرین نے کہا کہ اجل سے آخر عدت مراد ہے **فَاَمْسَكُوهُنَّ**  
اسکا کیونکہ اجل کا اطلاق تمام مدت اور آخر مدت دونوں پر ہوتا ہے **فَاَمْسَكُوهُنَّ**  
عورتیں طلقہ قریب عتک پہنچن تو کہہ لو یعنی رجعت کرو **ف** **قوله** **فَاَمْسَكُوهُنَّ**  
**وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَلْحَمْنَ فَلَا تَقْضُوا لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ**  
**إِذَا تَرَاضَا بَيْنَهُمَا بِالْمَعْرِضِ** **وَلَوْ** **اَوْ** **رَجَبٌ** **طَلَّاقٌ** دی تم نے عورتوں کو پھر بھی  
چلیں اپنی حد تک تو اب نہ کو انکو کہ نکاح کر لینے کا وندوں سے جب اس

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

روکھین ۱۲  
سیچو ۱۳  
گدگد ۱۴  
آوندو ۱۵  
آوندو ۱۶  
کڑکڑ ۱۷  
کڑکڑ ۱۸  
کڑکڑ ۱۹  
کڑکڑ ۲۰  
کڑکڑ ۲۱  
کڑکڑ ۲۲  
کڑکڑ ۲۳  
کڑکڑ ۲۴  
کڑکڑ ۲۵  
کڑکڑ ۲۶  
کڑکڑ ۲۷  
کڑکڑ ۲۸  
کڑکڑ ۲۹  
کڑکڑ ۳۰  
کڑکڑ ۳۱  
کڑکڑ ۳۲  
کڑکڑ ۳۳  
کڑکڑ ۳۴  
کڑکڑ ۳۵  
کڑکڑ ۳۶  
کڑکڑ ۳۷  
کڑکڑ ۳۸  
کڑکڑ ۳۹  
کڑکڑ ۴۰  
کڑکڑ ۴۱  
کڑکڑ ۴۲  
کڑکڑ ۴۳  
کڑکڑ ۴۴  
کڑکڑ ۴۵  
کڑکڑ ۴۶  
کڑکڑ ۴۷  
کڑکڑ ۴۸  
کڑکڑ ۴۹  
کڑکڑ ۵۰  
کڑکڑ ۵۱  
کڑکڑ ۵۲  
کڑکڑ ۵۳  
کڑکڑ ۵۴  
کڑکڑ ۵۵  
کڑکڑ ۵۶  
کڑکڑ ۵۷  
کڑکڑ ۵۸  
کڑکڑ ۵۹  
کڑکڑ ۶۰  
کڑکڑ ۶۱  
کڑکڑ ۶۲  
کڑکڑ ۶۳  
کڑکڑ ۶۴  
کڑکڑ ۶۵  
کڑکڑ ۶۶  
کڑکڑ ۶۷  
کڑکڑ ۶۸  
کڑکڑ ۶۹  
کڑکڑ ۷۰  
کڑکڑ ۷۱  
کڑکڑ ۷۲  
کڑکڑ ۷۳  
کڑکڑ ۷۴  
کڑکڑ ۷۵  
کڑکڑ ۷۶  
کڑکڑ ۷۷  
کڑکڑ ۷۸  
کڑکڑ ۷۹  
کڑکڑ ۸۰  
کڑکڑ ۸۱  
کڑکڑ ۸۲  
کڑکڑ ۸۳  
کڑکڑ ۸۴  
کڑکڑ ۸۵  
کڑکڑ ۸۶  
کڑکڑ ۸۷  
کڑکڑ ۸۸  
کڑکڑ ۸۹  
کڑکڑ ۹۰  
کڑکڑ ۹۱  
کڑکڑ ۹۲  
کڑکڑ ۹۳  
کڑکڑ ۹۴  
کڑکڑ ۹۵  
کڑکڑ ۹۶  
کڑکڑ ۹۷  
کڑکڑ ۹۸  
کڑکڑ ۹۹  
کڑکڑ ۱۰۰

۳  
اؤز دلاغا تاخت و آلاغا  
اؤز قوت و ارض و خاکی  
منسی نانی باغ و بیس  
جیوانی و موتی و این  
کرست و خاکی و امانت  
ردیک کی می و کرم  
طمان کیم بازم سب  
سپهر کی کوه و دین  
کریم کی دین سب

ہو جاوین پسین موافق ہستہ کہ فقیر احمد بین تاجریہ ان اجل سے مراد  
 سے تحقیقی بین یعنی تمام عدت میں قرینہ سے کہ نکاح بنین درست ہیں مگر عدت کے بعد  
 اور اس کی کمی تو جہہ بین ایک یہ کہ زوج اول سے نکاح مبرا ہو جائے کہ فلا تفضلوا  
 میں خطاب ہو اولیا کو یعنی اب ولیمہ انکو مت رو کو اپنے تمام زیروں سے نکاح کرنا  
 اس صورت میں شرط اور جزا کا ربط یوں ٹہرے کہ فلا تفضلوا میں موقوف ہی فلا تفضل  
 اولیا میں کے موضوع پر اور ازواج کا اطلاق باعتبار مکات کے خلاف دوسری یہ کہ  
 حائض کے سوا اور سے نکاح کرنا مبرا ہو جائے کہ فلا تفضلوا میں خطاب ازواج کو یعنی  
 اللہ تعالیٰ کے لئے بعد انکو نہ رو کو اور ازواج سے نکاح کرے کہ اس صورت میں ازواج کا  
 اطلاق باعتبار اول کے جزا اور شرط اور جزا کی ربط میں تاویل بنین تہا اول تھا ہی  
 بیضاوی کا اسی سے کو مقدم کیا اس واسطے کہ شافعی کے نزدیک عورت کی جہارت  
 نکاح بنین ہوتا نہ رہا ہو نہ کی وجہ یہ ہے کہ خطاب اولیا سے ہی دلیل ہے کہ اپنے فقیہ کو  
 عورت نکاح بنین کر سکتی کیونکہ اگر ممکن ہوتا تو ولی کے روکنے کی وجہ تھی اور جو اشار  
 نکاح کی عورت کی طرف جہت و اس سے پہلے نکاح انکی اذن پر موقوف ہے اور دوسری وجہ یہ  
 صاحب مدارک کے مختار جہاں سے اسکی وقت تم کیا کیونکہ ہمارے نزدیک عورت کی جہارت  
 نکاح ہو جاتا ہے اور وہ اسکی وجہ یہ جب تک جب ازواج مخاطب ہوسکے اور ولی کا روکنا  
 معلوم نہ ہوا تو عورت کی جہارت سے نکاح ہونا درست ہوا اور بعضوں نے کہا جب کہ ازواج اولیا  
 دونوں قسم کو مخاطب ہے اور بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو مخاطب ہے ان صورتوں میں ازواج



۱۰۰

مُراد ایک دوسرے اول میں سے جس کے نو میں کہتا ہوں کہ ازدواج لاحق کو بھی خطاب ہو  
 سکتا ہے اور مدعا یہ کہ اسے ازدواج لاحق عورتوں کو وطی کے بعد جو طلاق دو تو مسترد ہوگا کہ  
 پہلا ازدواج نکاح کر کے تو **فصل غلطی کا بیان ہے قولہ**  
**فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا خِلَافَ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَتَرَكَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا**  
**جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُفْعِلَا حُدُودَ اللَّهِ** و پر اگر اس کو  
 طلاق دے تو اب سالار نہیں اس کو وہ عورت اس کے بعد جس تک نکاح کرے کسی عاقل  
 اس کے سوا پھر اگر وہ شخص اس کو طلاق دے تب گناہ نہیں اُن دو نو پر کہ پھر بجا وین اگر خیا  
 کریں کہ ٹھیک رکھیں گے اللہ کے قاعدے **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اگر تفسیروں نے  
 کہا ہے کہ یہ آیہ متصل ہے الطلاق مرمان سے یعنی جو ایک طلاق دے یا دو تو جی ہے اور چونکہ  
 اس کے تیسری کو تو غلطی ہے اور خلع کی طلاق دو نو کے مابین مقرونہ ہے اس کا ذکر اُن دو نو  
 مابین اس لئے ہے تا معلوم ہو کہ خلع بھی طلاق ہے اور صاحب دار کہے کہ جو کوئی مذمت  
 کرے کہ خلع ہمارے نزدیک طلاق ہے اور شافعی کے ایک قول میں بھی اس صورت میں اس  
 آیت کی طلاق چوتھی ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خلع ہمارے نزدیک طلاق بالعرض ہے  
 اور اس آیت کی طلاق بیان اس کا ہے یعنی جو اس کو طلاق بالعرض دے تو اس کا حکم تقلید  
 اور مفسرین اور اصولیوں نے ذکر کیا ہے کہ نکاح لغت میں وطی کو کہتے ہیں اور یہاں حتی  
 میں فقط عقد مُراد ہے مجازاً اس قرینہ سے کہ اس کی نسبت اس کے طرف ہے اور دو وطی  
 کرنے کی صلاحیت نہیں رہے کیچا اس صورت میں بوجہ گایا کہ فقط عقد کرنا دوسرا شرط ہے

اس میں میں نے کئی نکتے تحریر کیے ہیں  
 جو بنیاد پر کارکنوں کی توجہ پر مبنی ہیں  
 اور ان میں سے بعض کو عمل میں لایا گیا ہے  
 لیکن جو کچھ ممکن ہو رہا ہے اس پر  
 ایک کفایتی کام کیا جا رہا ہے  
 دوسرا وہ ہے کہ اس کے لئے  
 ان کے لئے جو کچھ ممکن ہو رہا ہے  
 اس میں میں نے کئی نکتے تحریر کیے ہیں  
 جو بنیاد پر کارکنوں کی توجہ پر مبنی ہیں  
 اور ان میں سے بعض کو عمل میں لایا گیا ہے  
 لیکن جو کچھ ممکن ہو رہا ہے اس پر  
 ایک کفایتی کام کیا جا رہا ہے  
 دوسرا وہ ہے کہ اس کے لئے  
 ان کے لئے جو کچھ ممکن ہو رہا ہے

۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴

اسی پر سعید بن مسیب نے کفایت کیا اور چہرہ حسن و طبع بھی شرط کی پھر حدیث حدیث سے کہتے ہوئے ہیں اور اولیٰ الخ کے لفظ میں دلیل بھی کہ عورت کی عجاہر متساویہ نہ ہونے سے ہوتا ہے چنانچہ اسکا بیان گذارش بیان سے معلوم ہوا کہ جب عورت بدسوانہ و زکریا میرا کوس پہنے کے پاس پہرنا بہین درست ہے مگر کیا یہ دورا خجبت نکلیے اور اگر وہ نامرد ہو اور چلتے کہ پہلے کے پاس چاؤسے دوسریے تفریق کر تیسریے کچھ کر سہ چہرے اور سے بھی نکاح کرے تا انکہ دوسریے صحبت ہو اور عورت کو اور دوسریے خانیہ لائق بہین چہرے تحلیل کے نیت سے نکاح کریں ایسا نکاح مالک اور اوزاعی اور شافعی کے نزدیک فاسد ہے ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے کیہ امت اگرچہ میں ارادہ تحلیل کا چاہتا ہو اور ظاہر نہ کرے تو بے گناہ ہے جائز ہے اور فقط داخل شرط ہے نہ انزال اور مباحق نہ تحلیل نہ سکتا ہے بخلاف مالک کے اور جو ایک لوشہی ایک خُرح کے نکاح میں تھی اسے طلاق غلطہ دی پھر مولیٰ نے وہی کی یہ تحلیل بہین ہے فصل عورت خیرہ کے طلاق کا بیان

**چہرہ قوہ تعالیٰ** يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَكَرِهْتُمُوهُ فَالْحَقُّ بِأَنْفُسِكُمْ أَن تَأْخُذْنَ بَعْدَ الْوَعْدِ إِنَّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَكَانِتُمْ

**عظیماء** و اتنی کہ دے اپنی عورتوں کو اگر تم چاہتیاں دنیا کا جنینا اور یہاں کی تو اور کچھ فائدہ دونوں کو اور رخصت کروں پہلی طرح سے اور اگر تم ہو چاہتیاں اللہ کو اور اس کے رسول کو اور پہلے لکھو تو اللہ نے رکھ چھوڑا ہے انکو جو تم میں نیکی پر ہیں

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

مکتبہ اسلامیہ لاہور

۱۔ موضوع القرآن میں ہے کہ حضرت کے ازواج نے دیکھا کہ لوگ آسودہ ہوئے چاہا کہ ہم  
 بھی آسودہ ہوں بعضوں نے بول چال کی حضرت نے قسم کھائی کہ ایک مہینے گھر میں نہ جاؤں  
 پھر مہینے کے بعد یہ آتری حضرت گھر میں آئے اول حضرت عائشہ سے کہا انہوں نے اللہ  
 و رسول کی مرضی اختیار کی پھر اس طرح سب نے اور تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ  
 عورت مخیرہ اپنے زوج کو اختیار کرے تو مطلقہ بہنیں ہوتی حضرت عائشہ کے قول سے  
 کہ حضرت نے ہکو اختیار دیا میں نے حضرت کو اختیار کیا اور حضرت نے اس کو طلاق بہنیں جانا  
 بخلاف زید اور حسن اور مالک اور حضرت علی کا ایک روایت کی کہ اس نے نزدیک ایک  
 طلاق رجعی ہوتی ہے اور جو اپنی نفس کو اختیار کرے ایک طلاق بائنہ ہوتی ہے اور  
 ہمارے اور شافعی کے نزدیک اگر اپنے زوج کو اختیار کرے بہنیں ہوتی مگر اسی میں  
 کہ جب اپنے طلاق کو اختیار کرے پر ہمارے نزدیک بائنہ ہوگی اور شافعی کے نزدیک  
 رجعی اور یعنی عورت کو کچھ کا ذکر دو وجہوں سے یا وہ مدخلہ ہو تو مستحب ہے یا غیر مدخلہ  
 اور مہر مقرر بہنیں تو واجب ہے **فصل طلاق بدعی کا بیان ہے قولہ ۱۱۹**  
 النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقَ الْمَرْأَةَ فَطَلَّقُوا عَنْ بَعْدِ تَحْقِيقِ تِلْكَ بِنِ جَبْتِ طَلَقِ  
 دو عورتوں کو انکو طلاق دو انکی عدت پر **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا  
 کہ حیض میں طلاق دینی بدعت ہے اور اس طہر میں بھی کہ حیض میں وطی ہوئی ہو اس  
 کہ طلاق بعد تھن کی معنی یہ ہے کہ انکو طلاق دو جس حال میں کہ عدت سے پہلے ہو  
 یہ صورت نہیں ہے مگر اس طہر میں کہ وطی ہوئی ہو اس لئے کہ عدت کی مدت میں حیض میں

طلاق بدعی کا بیان ہے  
 ۱۱۹

جو حیض میں طلاق دے تو عدت پوری نہیں ہو سکتی کیونکہ الزام طلاق دالو چھین کر دینا  
انہیں زمین صفر ہے کم ہوا ہے اگر نگاہیں تو تین حیض سے زیادہ ہوا ہے جو کہ اس میں نہیں کہ  
وہابی ہوں طلاق دے تب بھی عدت پوری نہیں ہوتی کیونکہ مذکورہ سبب بھی طلاق  
اگر حامل ہو تو حمل کی عدت پورا ہو اور جو غیر حامل ہو اس صورت میں کہ حلقہ ہوتا ہے نہ وہ  
والی اور اکلیل میں پختہ رہا ہے اور مسکن نہ قطع ہوا بعد فقہ کی فقہ چارہ تہ سے بطرح  
کی بھی طلاق دے اس طرح یہ کہ وہ طبعی ہو تو اس سے اور مسکن نہ ہوتا ہے پھر باقی طلاق  
قبل عدت ہوا ہے اس مندر کے کہ کہ اللہ نے اس آیت سے طلاق سباج کی جائے  
الرَّجْعَةُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ وَبَعَثْنَا نَحْنُ بِرَدِّ عَمْرٍاءَ فِي ذَٰلِكَ اِنْ كُنَّ  
اَضْلَحْنَ اَصْلَهُنَّ اَوْ لَيْسَ لَهُنَّ خُدَّوْنَ كَوْفُجَا هِيَ بِلَا اَكْثَا تَنِي دِيْنِ اِگر چاہے  
صالح کرے فایہ نکرانے تریں کاکہ ضمیر راجع ہے طلاقات کی طرف اور ذالک کا  
شاید الیہ آیام عدت ہے اور احق برودھن کی یہ معنی ہیں کہ بن عورتوں کو ازواج طلاق بھی  
وہیں اور پھر آیام عدت میں رجوع کریں اور عورتوں کو رجعت سے انکار ہو تو واجب ہے  
کہ ازواج کے قول کو عورتوں کی قول اختیار کریں ازواج حق ہیں عورتوں سے اور یہ مدعا  
کہ عورتوں کو رجعت میں حق ہے فقیر احمدین بھی کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ طلاق رجعی سے  
وہ طبعی سہرام نہیں ہوتی کیونکہ اللہ نے طلاق دینے والے کو ازواج نام رکھا اگرچہ  
کہ نام باعتبار مکانات کے ہو اس صورت میں رد ہوا شافعی پر جو قائل ہیں کہ رجعت قول  
سے ہوتی ہے نہ طبعی سے اور آیہ مطلق ہے شہاد قید سے اس سے جو جگہ کہ رجعت میں

اس آیت سے ثابت ہے  
کہ عورتوں کو رجعت میں حق ہے

لانا واجب نہیں ہے جیسا کہ مذہب مالک کا اور شافعی کا یہی ایک قول میں غایتہ و پر  
 کہ سبب ہے **باب الایلاء قولہ تعالیٰ للذین یقولون من**  
**نساءہم تنبؤا ربعة اشھر فان فاقوا فان الله غفور رحیم**  
**وان عزموا الطلاق فان الله سمیع علیم** و اگر کسی سے کہا کہ تین  
 اپنی عورتوں سے انکو فرصت ہے چار مہینے پھر اگر بزل گئے تو اسے بخشے والا ہرمان ہے چار مہینے  
 کرنا تو اللہ سنتا ہے چنانچہ **ف** موضح القرآن میں ہے کہ جس نے قسم کھائی کہ اپنی عورت پاس  
 سبب تو چار مہینے میں جاوے اور قسم کی کفارہ دے نہیں تو طلاق بڑے کی اور تفسیر میں  
 کہ ایلا قسم کو کہتے ہیں اس مدت میں زوج کو زوجہ سے صحبت منع ہے **ف** اور غرض اس  
 سے معلوم ہوا کہ لو نہ یہ ایلا رواہین کیونکہ ان کا مملوکات پر اطلاق نہیں اور صاحب  
 تفسیر ہی کہ مطلقہ ہائیں ہی کیونکہ وہ بانیہن ہی اور مطلقہ رجعیہ سے ہی کیونکہ  
 ان میں زوجہ جتہ پائی جاتی ہے نہ وہ بانیہن داخل ہی اور فان فاء و امین ایلا کے حکم کا بیان  
 یعنی جو رجوع کرے اس مدت میں اور حاشا ہو تو کفارہ دے اللہ بخشنے والا ہے **ف** اور  
 وان عزموا الطلاق سے یہ فراء ہے کہ جو ارادہ طلاق کا کرے اور حاشا ہو تو مدت کئی  
 جاتی ہے اطلاق ہائیں ہوتی ہے یہ ہمارے نزدیک جو اور استغنی کہتے ہیں کہ فاء فاء  
 او و ان عزموا الطلاق دونوں تعلق ہیں بمعنی المدۃ کے یعنی چار مہینے کے بعد عزم  
 واجب ہے کہ وطی کا یا طلاق کا مطالبہ کرے جو وطی کی طرف رجوع کیا کفارہ واجب ہے  
 اور جو ارادہ طلاق کا کیا تو طلاق ہی اور جو و نو سے باز ہے تو فاضلی کو تفریق کر دینا واجب

سید محمد علی

[illegible][illegible]



ہی اور خلاف عہد یہ ہے کہ ہمارے نزدیک خلع کے بطلان پر ہی حرج اور شائبہ کے نزدیک  
 بنین اور اکلیل میں ہے کہ فیما افتد کے عدم بہت دلیل ہے جس چیز پر خلع کیا خواہ جہ کی  
 مقدار ہو یا اس سے زیادہ، درست ہے اور بعضوں نے کہا کہ زائد چھاپے اور دلیل پر ہی  
 اسے جو مفادات کو صریح خلع جانتا ہے اور کہا ہے کہ خلع صریح ہی بطلان کی کیونکہ طلاق  
 دوبارہ مذکور ہوئی ہے صریح خلع ہے فرمایا فان طلقها معلوم ہوا کہ خلع غیر محسوب ہے نہ چار طلاق  
 ہو گے اور یا یہ روئے ہے کہ چار بادشاہ کے نزدیک کے سوا خلع جائز نہیں رکھتا ۛ ۛ ۛ  
**باب الظہار قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَبْتَاعُونَ مِنَ**  
**بَنَاتِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْمِلُهُنَّ أَبْهَرُونَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبْتَاعُوا**  
**ذَلِكَ تَوَعُّظٌ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَنَ كَمْ يَجِدُ فَصِيَامُ**  
**شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبْتَاعُوا فَنَ كَمْ يَسْتَطِيعُ فَا طَعَامُ مِسْكِينٍ**  
**مِثْلِيَّاتٍ** اور جو باکہ بیٹیں اپنی عورتوں کو پھر وہی کام چاہیں جس کو کہا ہے تو آزاد کرنا  
 ایک بار وہ پہلے اس سے کہ آپس میں ہاتھ لگاویں اس سے تم کو نصیحت ہوگی اور  
 اللہ خبر رکھتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو پھر جو کرتی نہ پاوے تو روزہ دو مہینے کا لگتا رہے پہلے اس  
 کہ آپس میں چوبیس پھر جو کوئی نہ کر سکے تو نہا دیتا ہے ساتھ محتاج کا فادہ و شفا  
 سے معلوم ہوا کہ لو نہ سے ظہار نہیں ہوتی کیونکہ نکاح کی معنی ازواج ہیں اور لو نہی ان  
 میں نہیں ہے اور اس عورت سے نہیں ہوتی کہ چھوٹے اذن نکاح میں لایا اور ظہار کیا بعد  
 اسے اجازت دی کیونکہ ظہار کے وقت زوجہ منہی اس سے کہ نکاح اذن پر موقوف تھا

[illegible]

یوں دون لہا قانوا سے مراد ہے کہ توڑنے میں اس چیز کو جب کوٹھا یا شیشی سے پھینک دیا جائے  
 امام کا پرتوڑنے میں اختلاف ہے جو حنفیہ سے روایت ہے کہ شمع کو سیاہ جلتے  
 کو بغیر شہوت بھی ہو نقص ہو تا ہوا ہے اور شافعی کہتے ہیں کہ جو عورت کو ٹلہا کر لے  
 اس قدر بڑا لے کہ اس زمانہ میں مفارقت ہو سکتی ہے تو نقص ہے اور مالک کے نزدیک  
 جماع کا ارادہ ہے اور جس کے نزدیک جماع ہے اور رقبۃ یعنی برودہ عام ہے جو من ہو یا کافر کو پڑو  
 سطلی ہے اور وسف کے حق میں سطلی اپنی اطلاق پر جاری رہتا ہے اور شافعی غاصب کے لئے  
 میں مومن کو کیونکہ قیاس کیا ہے اس کو قتل کی کفارہ پر اور جو قبل ان یہ اسما علیہ  
 ہو کہ وطنی اور بوسہ اور کنار کفارہ کے پیشتر حرام ہے ہمارا مذہب ہے اور بعض کہتے  
 ہیں کہ فقط وطنی حرام ہے اور بوسہ وغیرہ نہیں کیونکہ تاسس مراد جماع ہے اور رقبۃ کے  
 پانے سے مالک کے نزدیک یہ مراد ہے کہ نہ برودہ پاوے اور نہ ایسی قیمت کہ اس سے  
 مولے اس کے جو برودہ پاوے آزاد کرے گو خدمت کی حاجت کہتا ہو اور جو پڑو  
 تو اگر قیمت پاوے لیکر آزاد کرے گو نقد کی حاجت ہے اور اگر قیمت ہی نہ پاوے  
 تو روزہ رکھے اور شافعی کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ نہ پاوے برودہ یا اس کی قیمت فاضل  
 حاجت اصلی سے جو برودہ پایا پر خدمت کی حاجت ہے یا قیمت پاوے پر نقد کی حاجت  
 اس کو روزہ چاہئے اور ہم کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ نہ پاوے برودہ بعینہ خواہ حاجت اصلی  
 فاضل ہو یا نہ ہو جو برودہ ہو گو خدمت کی حاجت ہو آزاد کرے یا قیمت ہو تو برودہ مول  
 نہ لے لے گو وہ قیمت حاجت اصلی سے فاضل ہو بلکہ روزہ رکھے اس قول کی تائید



یہ ہے کہ جب اس کے لئے کفارہ کو کھانا کھلانے پر رکھا اور کھانا کھلانا بدولت قدس سے نہیں ہوتا اس سے معلوم ہوا کہ وہ نیانے سے بعید غراوہی نہ قیست کی کیونکہ جو قیمت کا اعتبار ہو تا اور کھانا نہ لے کر کوفرت مقدم تجارت بجائے طعام کے شرعاً عہد فرما تا اور مشابہین سے معلوم ہوا کہ متابع شرط ہے اور متابع اسے کہتے ہیں کہ دو عین کے ما بین اور وہ پانچ دن کہ جب میں روزہ نہیں ہوتا ہوا اور کھانے درمیان اظہار نکرت عذرت یا بغیر عذرت سے پھر جو ب عذرا کھار کیا تو بالاتفاق استیفاء تجارت جو بغیر کیا تو ہمارے نزدیک استیفاء تجارت اور من قبل ان یتما کی یہ معنی ہیں کہ روزہ جماع اور بوس وغیرہ مقدم تجارت اور بعضوں نے فقط جماع پر مقدم کیا اور معلوم ہوا کہ روزہ میں مس بھی ہو کیونکہ دو مہینے کے روزے میں تقدم علی المس شرط ہے <sup>۲</sup> اور من لم یستطع کی یہ معنی ہیں کہ اصل صوم کی طاقت نہ رکھے یا اصل صوم پر قادر ہو پر پیری یا بیمار یا عیال متابع طاقت نہیں ہے تو واجب ہے کہ سناٹہ مسکین کو کھلاوے ہر ایک کو نصف صاع چوبیس یا ایک صاع جو یا سو کے فرقے اور طعام کی صورتیں تاسک نہ ہونا ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے کیونکہ وہ اس قیست سے مطابقت ہے اور مطلق اپنی اطلاق پر رہتا ہے جو کو ایک حادثہ ہے اور شافعی کے نزدیک شرط ہے انہرما جب کثاف اور مدار کے کہا ہے کہ جو مطابقت کفارہ سے بازرغہ کو چاہے کہ مدافعت اور قاضی کو چاہے کہ کفارہ کے لئے جبرک اور قید اور اکیل میں کہ ان آیتوں کے مسئلہ معلوم ہو طہار کا حکم اور اس کا کبیرہ ہونا اور خاص ہونا طہار کا زوجات پر اور کفارہ عود کی صورتیں اور مالک نے منہا ہے

[illegible]

و دلیل کفری کہ سرتیہ بھی ظہار ہوتی ہے کیونکہ وہ انسانین و انکس تیرے جیسوں کے ظاہر ہے  
 ت دلیل کفری ہے کہ ظہار فقط اسی وقت ہوتی ہے کہ زنا سے پیشیتہ ت شبیہ دی اور فقط  
 ما کے ساتھ شبیہ دی نہ جذبات اور سب تمام رک رضاحتی ہوں یا نسب ہی اور نہ تعلق  
 کہا کہ زوجہ کی ظہار کو حکم نہیں کیونکہ مرد کو خاص ہے اور والدین کے خیمہ ت دلیل کفری  
 گئی کہ عبد کی بھی ظہار ہوتی ہے اور زہری نسب جو بہرہ و ظہار کے آثار واجب بناتا  
 عود کا اعتبار نہیں کرتا **جَابِ اللّٰعَانَ قَوْلَهُمَا** وَالَّذِينَ يَرْمُونَ  
 اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ اَبْعَ  
 شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ وَالْخَامِسَةُ اَنْ لَعَنَتِ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ  
 مِنَ الْكَذٰبِيْنَ وَيَدْرُءُ عَنْهَا الْعَذَابُ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ  
 لَمِنَ الْكَاذِبِيْنَ وَالْخَامِسَةُ اَنْ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ  
 ت اور جو عیب لگا وین اپنی جو رو و نکو اور تہ نہ ہوں لے پاس سو اپنی جان  
 تو ایسی کیسے ہے یہ کہ چار گواہی دیوے اللہ کے نام کی مقرر یہ شخص سچا ہے اور چار  
 بار یہ کہ اللہ کی پشکار ہو اس شخص پر اگر وہ ہو ہو نا اور عورت سے ملتی ہے چار یوں کہ گواہی  
 چار گواہی اللہ کے نام مقرر وہ شخص ہو نا ہے اور پانچویں یہ کہ اللہ کا غضب آو اس  
 عورت پر اگر وہ شخص سچا ہے **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت لعان کے بیان میں ہے اور  
 لعان کا حکم اس طرح ہے کہ جو ایک مرد اپنی جو رو کو عیب لگایا نہ کا تو اگر روز نوٹ ہارت  
 اہل بین اور عورت لعان چاہے تو مرد پر واجب ہے کہ لعان کرے اور جو منکر ہو تو قبیح

قضاۃ المسلمون  
 لعان کے پانچ گواہ

اُسوقت تک کہ یا لعان کرے یا آپ کو جھٹلاوے جب آپ کو جھٹلائے تب  
 قذف کی حد سپر جاری ہو اور جب لعان کا ارادہ کرے تو چار مرتبہ کہے کہ جو میں نے  
 عیب لگایا نہ کا اپنی عورت کو اس میں قسم ہے خدا کی کہ سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ  
 کہ خدا کی لعنت مجھ پر جو جھوٹا ہوں اس کہنے سے قذف کی حد سپر نہیں ہوتی پھر اگر کو  
 لعان کرنا ضرور ہے جو انکار کرے تو قید رہے اُسوقت تک کہ یا خاوند کو سچا جانے  
 اس صورت میں نہ لکے حد سپر ہوگی یا لعان کرے اور لعان میں وہ بھی چار مرتبہ کہے  
 کہ قسم ہے خدا کی خاوند عیب لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے کہ جو وہ سچا  
 مجھ پر غضب اللہ کا ہے اس کہنے سے سپر حد نہ لگے نہیں ہوتی پر دونوں کے درمیان  
 فرقت ہو جاتی ہے یہ مجرد دونوں لعان کی زلف کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک نوچ کے  
 لعان سے اور یہ فرقان دونوں اور ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک فتح ہے چھ مرتبہ  
 مرد کو بھی حلال نہیں ہوتی اور ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قاضی کے جد کو نہ سے  
 فرقت ہوتی ہے یہ قاضی کی تفریق ایک طلاق بائنہ ہے جو مرد نے آپ کو جھٹلایا  
 تو حد مارا جائیگا اور عورت پر تہمت کی اور حد مارا گیا یا عورت نے نہ لکھا اور حد مار گئی تو  
 نکاح حلال ہے نہ نکاح لعان کی اہل نہیں ہے اور جو مرد عیب لگاوے اپنی عورت کو  
 کہ یہ لڑکا میرا نہیں ہے قاضی تفریق کرے اور لڑکے کا نسب اسکے ما سے بلا و بشرط مکہ  
 لعان میں جس شے کی ہمت کی جو اسکا ذکر بھی ہوا اور کشاف میں ہے شافعی کا قول  
 کہ مکہ میں مقام اور بیت اللہ کے درمیان لعان چاہئے اور مدینہ میں نہیں پر اور بیت المقدس

اہل شہادت کے لئے ہونا چاہئے  
 اور اگر مرد یا عورت کو ان کے لئے  
 شہادت دینا ہو تو ان کے لئے  
 شہادت دینا چاہئے اور اگر مرد  
 یا عورت کو ان کے لئے شہادت  
 دینا ہو تو ان کے لئے شہادت  
 دینا چاہئے اور اگر مرد یا عورت  
 کو ان کے لئے شہادت دینا ہو تو  
 ان کے لئے شہادت دینا چاہئے

میں مسجد کے اندر اور مسجد کے کولعان بتجانہ میں اور بیدین کولعان مسجد میں چاہئے  
 مسجد الحرام کے سوا اور جو زوج اہل شہادت کا نہ ہو یعنی غلام ہو یا کافر یا محدود و القذف  
 اعلان نہیں ہوتا بلکہ بے مجر و قذف کے عدہ ہوتی ہے جو عورت اہل شہادت نہ ہو یعنی لونڈی  
 ہو یا کافر یا محدود و القذف یا لٹکے یا دیول نے یا بدکار تو زوج پر نہ لعان ہے نہ حد <sup>۲</sup> <sup>۱</sup>  
 اور یدس و عنھا العذاب معلوم ہوا کہ مرد کے اعلان سے عورت پر زنا کی حد واجب  
 ہوتی ہے اور عورت کو ہو سکتا ہے کہ حد کو دفع کرے اس کے لئے شہد با اللہ سے  
 اور اس میں بھی شہد کو اہلف وغیرہ سے بدلنا اور عرض غضب کے لعنت لانا جیسا کہ اوپر  
 گذر رہی ہے اور بعضوں نے استدلال کی ہے کہ عورت کے اعلان مرد کے اعلان پر مقدم  
 ہے **بَابُ الْعِدَّةِ قَوْلُهُ طَا وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ**  
**بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ**  
**فَإِنْ طَلَّقَ وَالْمُطْلَقَاتُ وَالْمُتَزَوِّجَاتُ تَرْبِصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ**  
 بنین کہ چہا کر بن جو پیدا کیا اللہ نے کے پیٹ میں ف تفسیر احمد میں ہے کہ مطلقہ  
 وہ مطلقہ مراد ہیں کہ حرم ہوں اور حیض انکو آتا ہو اور مدولہ ہوں کیونکہ لوٹ کی عدت  
 فقطہ و حیض ہیں اور جب کو حیض بنیں آتے یعنی صغیرہ یا ایسہ انکی عدت تین مہینے ہیں اور  
 جو مدولہ ہوں انہی عدت بنیں ہے یہ آیت اگرچہ مطلقات کے حق میں ہے صاحب ہدایہ ۲  
 جو فرق کہ بغیر طلاق کے ہوتی ہے اس کو بھی مطلقات میں شامل کیا ہے عدت کے حق  
 میں اور عدت غرض یہ ہے کہ رحم کی راہ معلوم ہو یہ حیض ہے ہوتی ہے اور لفظ ثلث کی خا

زیادہ تر شہادت دینا چاہئے  
 اور اگر مرد یا عورت کو ان کے لئے  
 شہادت دینا ہو تو ان کے لئے  
 شہادت دینا چاہئے اور اگر مرد  
 یا عورت کو ان کے لئے شہادت  
 دینا ہو تو ان کے لئے شہادت  
 دینا چاہئے اور اگر مرد یا عورت  
 کو ان کے لئے شہادت دینا ہو تو  
 ان کے لئے شہادت دینا چاہئے

جو تین کے لئے کئی اور بیشی اس میں نہیں اور طلاق بھی مشروع ہے طہر میں جو ایک ہے  
 طلاق دی تو اگر اس طرح کو عدت میں حساب کریں جیسے کہ شامی کرتے ہیں تو عدت کچھ  
 اوپر دو قرہ ہوتی ہے اور اگر حساب نہ کریں تو کچھ اوپر تین ہی دو صورتیں خاص کا عمل جائز  
 اور جب قرہ سے حیض نہ آوے اور طلاق ہو طہر میں تو عدت تین حیض پوری ہوتی ہے  
 نہ کم نہ زیادہ اکیلے میں ہے کہ اگر سب سے معلوم ہو کہ نہ مطلقا نہ خواہ رجبی سے ہو یا باندہ سے  
 بشرط دخول کی عدت واجب ہے اور مستحاضہ بھی داخل ہے عموم میں ابو الفرس نے کہا کہ  
 میرے نزدیک لا محل لہذا لیس عام ہے سب مستحاضات فحج کو بکارت ہو یا ثوبہ  
 یا عیب ہو کیونکہ ان سب کو ان کے ارحام میں اللہ نے پیدا کیا **فصل سیوہ کی حد تکلیف**  
**ہی قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَنَّ وَاعِبًا يَتَّبِعُونَ**  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَشْهُرٌ وَعَشْرًا إِذَا بَلَغَ أَجَلَہُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْکُمْ فِيمَا**  
**فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِہِمْ بِالْعِزِّ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ۲۴** اور جو  
 مرد جوین تم میں اور چھوڑ جاوین عورتیں وہ انتظار کرو لوین اپنے تین چار مہینے اور دس دن  
 میر جب پہنچ چکیں اپنی عدت کو تو تم پر نہیں گناہ جو وہ اپنے حقیقین کریں موافق دستور کو  
 اور ان کو تمہارے کام کی خبر **ف** تفسیر احمد میں ہے کتب اصول سے کہ آیت ان کلات  
 الاحمال جملہ ان یضعن جملہ مقتضی ہے کہ عدت حاملگی وضع حمل سے ہی سیوہ ہو  
 یا مطلقہ اور یہ مقتضی ہے کہ سیوہ کی عدت چار مہینے دس رات دن ہی فحما حامل ہو خواہ  
 غمراہ اور جو حامل کہ غیر سیوہ ہو یا کسی عدت وضع تک ہی اور سیوہ غیر حامل کی حد

یہ حد تکلیف  
 سیوہ کی حد تکلیف  
 سیوہ کی حد تکلیف

پارچہ دس رات دن پر حاملہ ہو کر یا ب میں دو نو آیتیں تھیں۔ تیسری آیت یہ ہے کہ  
 مذہب یہ کہ سورہ طلاق کی آیہ بعد آیہ سورہ بقرہ کی آیت ہی تو پس عورتین یہ وہ حاملہ ہو تو عدت  
 اسکی وضع تک جہاں سے ہو جائے گی کہ یہ آیہ منسوخ ہو جائے طلاق سے بعد رشتہ سولہ یا تین  
 اور علیٰ اور ابن عباس سے روایت یہ کہ دو وعدہ تو تین سے جو مدت دو ہو وہ پاسٹہ مثلاً  
 وضع حمل چار مہینے اور دس رات دن پتہ جہاں عدت چار مہینے دس رات دن چار  
 اور جو بعد جہاں تو وضع حمل عدت جہاں دو نو آیت کا عمل ہو اور عہد انقضائے جہاں کہ حد افادہ کیا  
 عدت برابر چار مہینے یا غیر حاملہ کے دو مہینے پانچ رات دن ہوتے اور ہایہ سے ہر کہ عمر  
 فراتے ہیں کہ جو عورت کے وضع کیا اور عاوند بنارہ پر جو عدت ہو چکی اس کے اور کے ساتھ  
 شادی درست جہاں یہ مدت اس کے ہر کہ لڑکا چار مہینے میں پورا ہوتا ہے جہاں کہ حد بیون  
 میں آیا جہاں دس دن زیادہ ہو تو لڑکا ظاہر ہو اور لڑکا اور کتابت اس مدت میں ہمارے نزدیک  
 برابر جہاں جیسی آیہ طلاق کی آیہ سے بعد رشتہ سولہ یا تین کے منسوخ ہو جیسی ہی آیہ والذ  
 یتوفون منکم و یدرون ازواجاً وصیہ لازلجھ متاعاً لہ الحول غیاہ لہ کی  
 نسخ ہو کہ یہ مقتضی ہر کہ ایک سال پوری عدت اور نفقہ اس کے لئے بہ بیت و بیت  
 سال کی عات اس بعد اس شہر و عشق سے منسوخ ہوئی گو تلاوت میں مقدم ہو چر تو  
 موضوع اتفاق کی وصیت آیہ میراث سے کہ عورت کو چوتھائی حصہ جو حجب زوج کے ولد نہ ہو  
 اسہوان حصہ جو حجب ولد ہو اور سکئی بھی ہمارے نزدیک ثابت نہیں جہاں **قولہ**  
**وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَمْتُمْ فِي الْفَسْخِ**

فصل فی بیان حد بیون  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن  
 حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن

حد بیون دو مہینے یا پانچ رات دن



[illegible]

قرآن کو دلوانا اب جو سب کی حمد اللہ صامت ہے ہمارے جو کچھ بھی پڑھا یا اب خدا کا  
 دلوانا موقوف ہوا اور قسم احمدین چکر اس آیت میں پہلے بیان جو عقد کے نقشہ کا  
 بیان ہے جس کے سکے کا اقدار بتلے اب سلام میں آیت جو تھا پھر عدت کا حکم آیت یہ نص  
 یا قسمیں اربعہ اشہر و عشر اسے اور سال کے عقد کا حکم ترک سے منسوخ ہوا اب  
 بیوہ کو عدت میں نہ نفقہ چاہیے نہ سکے اس سے جائز ہے کہ دن کو یا تھوڑی رات کو نفقہ کی  
 تلاش میں نہ جے کہ اگر سے نکلا اور رات کو دین رہے نہ افسانہ مطلقہ کہ کہ میں  
 اسکا نفقہ زوج پر واجب ہے اگر سے نکلا بالکل حرام ہے <sup>۲</sup> حاصل غرض جو  
 عدت نہوینکا بیان ہے **قوله** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كُنْتُمْ الْمُؤْمِنَاتِ**  
**لَمْ تَطْلُقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَاكُنَّ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّتِهِنَّ قِسْطٌ وَهَذَا**  
**نَتِجَتُهُنَّ وَتَرَحُّوهُنَّ سَرَاحًا جَلِيلًا** <sup>۱</sup> **وَالْوَجِبُ أَنْ تَمْسُوهُنَّ** <sup>۲</sup> **وَأَنْ تَمْسُوهُنَّ**  
 عورتوں کو پہر انکو چھوڑ دو پہلا اس کے کہ تمہارے گناؤں پر حق نہیں تمہارے عدت میں بیٹھا کرتی  
 پوری کرواؤ سو انکو دو کچھ فائدہ اور نہخت کرو پہلے طے سے <sup>۳</sup> تفسیر احمد میں ہے کہ کاح  
 لغت میں و طے کو کہتے ہیں پر قرآن میں اگر تمام پر پل جہان واقع ہے عقد مراد ہے تھریج ہے  
 کشاف اور مدارک میں اور حکم تمام جو موند ہو یا کتابیہ پر موندنا کی تخصیص بالذکر ہے  
 اس کے کہ مومن کو موند سے نکاح اولیٰ جائز ہے قسم سے جو ہا گیا کہ کاح کے بعد توقف  
 کر کے طلاق دی پر اس میں نہیں کیا تو عدت نہیں اور ماس شافعی کے نزدیک  
 خط مباشرت کو کہتے ہیں اس صورت میں اس کے نزدیک خلوت مجھ سے عدت واجب

مجلس علمائے ہندوستان

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



نہی کی اور نہ اسے نزدیک عام ہیئت خلوت جیسے کہ بعد طلاق و سب کو مباشرت نہ ہو  
 واجب ہی اور متعہ سنت میں فائدہ کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں کرمی اور اور حنی اور چار کو  
 کہتے ہیں اسل پر کی جو سے مصطلح مراد ہوں تو غیر مراد سے وہ مراد ہے کہ جبکہ ہر مرتبہ  
 اس صورت میں امر و وجوب کے لئے ہی اور جو سے لغوی مراد ہوں تو غیر مراد سے وہ مراد ہے  
 کہ جبکہ ہر مرتبہ ہو یعنی فائدہ دو انکو خف ہر کا اور مردوں کی طرف عدت کی اسنا  
 معلوم ہوا کہ عدت ہی بائیں کا ہی فصل آئیں اور عالمہ کی حد تک بیان ہی **قوله**  
 وَلَا يَنْبَغِي لِلْمَرْءِ أَنْ يَنْبَغِي مِنْ نِسَاءٍ كَمَا أَنْ تَبْتَعُ قَوْلَهُنَّ فَلَنُفَا  
 أَشْهَرُ وَلَا يَنْبَغِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ الْجَنُّ أَنْ يَصْعَقَ حَمَلُهُنَّ  
 ت اور جو حرت نامہ امید ہوئی حیض سے تمہاری عورتوں میں اگر نگوشہ بہر گیا تو انکی  
 عدت ہی تین مہینے اور ایسی ہی جبکہ حیض نہیں آیا اور شک ہے میں بچہ ہی انکی عدت  
 کہ جن دین پیٹ کا بچہ فاضلہ احمد میں ہی کلاس آید میں تین قسم پر عورتوں کی عدت  
 بیان ہوا ایک ماہ کہ جبکہ حیض بڑھائی سے نہ آئے اس کے میں اختلاف ہی ہے  
 اور بعض ماہ کہتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ خون بند ہونے سے اس کا سن ہوتا ہی اور دوسری  
 کہ بچہ کے سبب حیض نہ آیا ہو یہ شامل ہی دو صورتوں کو ایک یہ کہ وہ بالغہ نہ ہو دوسری  
 کہ بالغہ ہوں میں نہ حیض ہیں ان صورتوں میں عدت تین مہینے ہی اور من نسا مکہ  
 بوجہا گیا کہ یہ حکم خروکہ ہی جو ٹونڈی ہو خواہ امیہ یا ضعیفہ اسکی عدت ڈیڑھ مہینا ہی  
 کیونکہ ٹونڈی کا حق آدا ہی ہے مکی حق سے آدہ یہاں بخبری ہو سکتی ہی تو اس پر عمل ہوا اور

اس کے بعد  
 قدس سرہ  
 آئیں اور عالمہ کی حد تک  
 بیان میں



کو مرضہ کی حاجت ہوتی ہو یہی حق حضرت مالکی واجب النفعہ کو میں لکھا ۱۱

والكسوة قميصاً وعلى الولد دلة رزقهن وكسوتهن بالعرفان

لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَأَتَقَبَّرَ بِالَّذِي بُولِدَهَا وَلَا مَوْلُودَ لَهُ يَكُلِّفُ

وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ۖ وَكَانَ قَوْلُكَ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ طِبَاقًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ذِكْرًا لَّهُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

کلیف بنیں کہ شخص کو مگر جو اس کی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے، ماسپہ لو! دکانہ شک و الا اچ

اولاد کا اور وارث پر بھی یہی ذمہ چلیں فقیر احمد میں یہ کہ جو فقہ اور کسوت عورت کا تو

اس راہ سے بھی وہ اس کی زوجہ بنی تو والد است کہ مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتد بہ  
عورت طلاق

یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہو کہ زوجہ کا لفظ اور کسوت مرد پر واجب ہو نہیں سکتا

اور کی کے ف اور محمد الاسلام بزدستی استارہ النص کجش میں ذکر کیا ہے کہ علی المولود

سین استاره بجلی کر لے لال میں باجو اختیار تھی اور لے کا لعلہ صط باب ہی پر چھوٹی او  
شک رہندہ آواز آتا ہے کہ جو کہ لکھا کاغذ پر لکھا ہے اس پر لکھا ہے کہ لکھتے لکھتے کہ وہ خواہ تھی

تشریب پیرین افراستاره یحیی جل جلاله می ہو اور باب علاج یوباب کا لغت کر کے پر حاصل  
از مرقہ قلعہ اوکسہ قلعہ: میں اشارہ یحیی کہ رضاع کی مزدوری میں سہ ماہیہ اور تین ماہ کی جنت

اور مر رہی اور سو گھنٹے میں اس کا سر بھی زمین پر گر پڑا اور وہی زمین پیماس اور لوہے کی جان  
 بہن، رخصت کر کے کہا ہوا ہے کہ لا تقاسم والدہ لولہا سے مراد جو کہ لڑکوں کی ما

اور کسوۃ زوج کی مقدار سے زیادہ نہ طلب کرے یا حب لڑکا اُس سے مالوف ہو تو زوج سے

کہنے کہ انور دایہ مقرر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ماکو ضرر نہ رزق اور کسوے لگی تے

ماجب لڑکھامائے مالف ہو تو اس سے ماکو نہ چھوڑوے اور وعی الوادف مثل ذلک

سے یہ مراد بھی کہ جسطرح باب یہ روضہ کا رزق اور کسوت واجب بھی ویسے ہی وارث

[illegible][illegible]



اگر مرد و عورت دونوں کا اتفاق ہو کہ عورت اپنے شوهر سے نفقہ نہ لے کر اپنے والدین سے لے کرے تو یہ صحیح ہے بشرطیکہ شوهر کا مال کافی ہو اور عورت کو نفقہ نہ دینا اس کا حق نہ ہو بلکہ اگر عورت کو نفقہ دینا اس کا حق ہو تو وہ اس سے نفقہ لے سکتی ہے۔

سب کا سچہ ہے اگر وہ دودہ پلاوین تنہا ہی خاطر خود کو انکی نیک اور سکھانے اور پسمین نیکی  
 اور اگر ایسی نہ ہو تو دودہ دے رہی ہو اسکی خاطر اور کوئی عورت چاچھ کرے  
 کٹناش والا بن کٹناش اور جب کو مپی ملتی ہے اسکی روزی تو خج کرے جیسا دیا اسکو  
 اللہ نے اللہ ہی پر ذمہ بنیں رکھنا اگر تاجنا اسکو دیا اب کر دیا اللہ کچھ سختی پیچھے آ  
 فقیر احمد میں ہے کہ اسکو ہن مریٹ سکتم سے مطلقہ معتمدہ کا سکنی وجہ  
 اور فخر الاسلام کہا ہے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ من وجہ کہ سے معلوم ہوا کہ مطلقہ معتمدہ کا سکنی  
 اور نفقہ دونوں واجب ہیں اور ہمارے نزدیک جو مطلقہ جمعی ہو یا بائند اسکا نفقہ واجب  
 والمطلقات متاع بالمعروف کے دلیل سے ف اور فان لہن من سی معلوم ہوا کہ جو  
 بعد وضع حمل کے ترک کیا اجرت سے دودہ پلاوے تو روا ہے اور لینیق ذو وسعہ من وسعہ سے  
 شافعی نے دلیل پکڑی ہے کہ نفقہ زوج کے حسب حال چاہی قول کر خی کا ہے اور ہمارے نزدیک  
 زوجہ کے حسب حال ہی یہ مختار ہے حضاف کا اور اسی پر فتویٰ ہے کہ چونکہ حضرت ابو  
 عورت یعنی ہند سے فرمایا کہ اپنے زوج کے مال سے اسقدر لے کہ مجھ کو اور تیرے لڑکوں  
 کفایت کرے اور نفقہ کی معنی یہ ہیں کہ فی الحال بقدر اپنے وسعت کے خرچ کرے اور  
 باقی اس کے ذمہ قرض رہا وان تعا سرت لہ سے معلوم ہوا کہ جو لڑکے کی ماہرت عمر  
 زیادہ مانگے تو بابتیہ اس سے اتنی ہی اور آہ میں دلیل ہے کہ دایہ کو لڑکے کا ہند دے سکتی ہے  
 ف اور اکلین میں ہے کہ اسکو ہن لہ سے معلوم ہوا کہ گھر دینا زوج کو حسب حال اس کے  
 چاہئے اور وان کن اولات حل کے عموم سے دلیل پکڑی ہے کہ جس نے کہ حامل ہو یہ کا نفقہ واجب

فقیر احمد میں ہے کہ اسکو ہن مریٹ سکتم سے مطلقہ معتمدہ کا سکنی وجہ اور فخر الاسلام کہا ہے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ من وجہ کہ سے معلوم ہوا کہ مطلقہ معتمدہ کا سکنی

کیا جو اور فائدہ حاصل ہو گا کہ جو ما موافق عرف الرضا کے اجرت مانگے  
تو باپ پر واجب ہے کہ اجرت اُس کو دے اور سے پلاوے اور دلیل تک اجرت حکم  
بجائے ہوئی جو اور وان تعاسر تھ سے دلیل تک باپ کے سوال غیر دودہ پلائے والی ملے  
اور لڑکا اُسکی ستیان قبول کرے تو ما پر نہیں

## کتاب عقل

قوله قال وما كان ليعلم من قدام مؤمنه إذا قضي الله ورؤله امر  
ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورؤله فقد من الله سلا  
مبينا واذا نقول لا نفي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زجرك  
وانق الله ونحفي في نفسك سا الله مبدية ونحشي الناس والله احق ان  
نحشه فلما قضى يد منها وطرا زجها كما لكيلا يكون على المؤمنين  
خرج في انكاج اذ عياهم اذ اقضوا منهم وطرا وكان امر الله مفعولا  
وت افركام نين کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب شہر ادب اللہ اور اس کا رسول کہچہ کام کہو  
سے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم چلا اللہ کے اور اس کے رسول کے سوا ہر جہاں صحیح ہو  
اور جب تو کہنے لگا اُس شخص کو کہ جب اللہ نے احسان کیا اور تو نے رست دی اپنے پاس اپنی  
جو رو اور در اللہ سے اور تو چپا تا تھا اپنے دل میں ایک چیز جو اللہ اس کو بلا چاہتا اور تو رہتا  
لوگوں سے اور اللہ سے زیادہ چاہے ڈرنا تجھ کو پھر جب زید تمام کر چکا اُس عورت سے اپنی غرض  
وہ تیرے شہنشاہ میں دی تا رہے سب مسلمانوں پر گناہ نکاح کر لیے کا جو رو سے اپنے

دین غنی ہے  
کرمین ہے

پالکون کی جب وہ نام کرین اسے اپنی عرض اور ہی اللہ کا حکم کرنا فل تفسیر احمد میں ہے کہ  
مقصود یہ ہے کہ اس آیت سے عناق کا مشروع اور مندوب ہونا معلوم ہو گیا کہ اللہ نے  
اس کو نعمت فرمایا اظہیل میں ہے کہ کیا یوں سے معلوم ہوا کہ اتمہ حکم میں مثل حضرت کے ہی  
سوا اس کے کہ حکم مخصوص ہو حضرت پر **قوله** **وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مِثْلًا**  
**بَلَاءَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَلَا أَرْضٍ لَّهُ قَانِصُونَ** اور کہتے ہیں اللہ کہتا ہوا  
وہ سے زلا بھی بلکہ اسکا مال جو کچھ جیسا سمان اور زمین میں سب کے گود سے  
ہیں ف یا آیت رد بھی ہو پر جو کہے کہ غیر اللہ کا بیٹا ہی اور نصاریٰ پر جو کہتے جیسی اللہ کا  
بیٹا ہی اور عرب کے مشرکوں پر جو کہے کہ فرشتے اللہ کے لڑکیاں ہیں قاضی بیضی نے کہا  
اس آیت سے فقہانے دلیل بخیری ہی کہ جواب مالک ہو بیٹے کا تو بیٹا باب پر آنا  
ہوتا ہے کیونکہ اللہ نے ولد کی افی فرمائی ہی ملک کے اثبات سے یہ مقتضی ہے کہ ملک اور  
ولادہ میں تسانی ہی اور فقہا میں اس مسئلہ کی دلیل حضرت کے قول سے مشہور ہے کہ فرمایا جو  
محرم قرابت والیکامالک ہو پس وہ حرام ہوتا ہی ہمارے علمائے عقول کی علت ملک  
مع القرابة المحرمہ کو کہا ہی اس صورتیں خرم غیر قرابت جیسے رضاعی یا قریب غیر محرم  
ہی یا ہا بیٹا اس حکم سے باہر ہی اور ولادہ اور انوۃ اور عمو متہ کی قرابت اپنے مال پر باقی  
اور شافعی جزیئہ کو علت باہن اس صورتیں بیٹا باب پر آزاد ہو گا اور باب سے  
کیونکہ ائین جزیئہ ہی نہ ہا ہی پر کو نہ ائین جزیئہ نہ لیں

کتاب الامتنان

وہ سے زلا بھی بلکہ اسکا مال جو کچھ جیسا سمان اور زمین میں سب کے گود سے  
ہیں ف یا آیت رد بھی ہو پر جو کہے کہ غیر اللہ کا بیٹا ہی اور نصاریٰ پر جو کہتے جیسی اللہ کا  
بیٹا ہی اور عرب کے مشرکوں پر جو کہے کہ فرشتے اللہ کے لڑکیاں ہیں قاضی بیضی نے کہا  
اس آیت سے فقہانے دلیل بخیری ہی کہ جواب مالک ہو بیٹے کا تو بیٹا باب پر آنا  
ہوتا ہے کیونکہ اللہ نے ولد کی افی فرمائی ہی ملک کے اثبات سے یہ مقتضی ہے کہ ملک اور  
ولادہ میں تسانی ہی اور فقہا میں اس مسئلہ کی دلیل حضرت کے قول سے مشہور ہے کہ فرمایا جو  
محرم قرابت والیکامالک ہو پس وہ حرام ہوتا ہی ہمارے علمائے عقول کی علت ملک  
مع القرابة المحرمہ کو کہا ہی اس صورتیں خرم غیر قرابت جیسے رضاعی یا قریب غیر محرم  
ہی یا ہا بیٹا اس حکم سے باہر ہی اور ولادہ اور انوۃ اور عمو متہ کی قرابت اپنے مال پر باقی  
اور شافعی جزیئہ کو علت باہن اس صورتیں بیٹا باب پر آزاد ہو گا اور باب سے  
کیونکہ ائین جزیئہ ہی نہ ہا ہی پر کو نہ ائین جزیئہ نہ لیں

قَوْلَهُ تَعَالَى وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا  
 وَتُخْلِعُوا بِالنَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ لَا يَخَذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِي أَيْمَانِكُمْ  
 وَلَكِنْ يُولِّفُكُمْ عَلَيْهَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ  
 بہت کہنہ اپنی قسمیں کہاتے کہ ساک کنو اور پر بیڑ کا ری اور صلح بیان نہ لوگ  
 اور اللہ سنا ہر جانتا نہیں کہہ تا کہ اللہ نا کاری قسموں پر تباہ ایکین پکڑتا نہیں  
 کام پر جو کہ تین دل تباری اور اللہ بخشا ہر تہمل الاف سو سو تبارین ہر کہنا علی  
 قسم ہے کام چوڑے پر نہ کہاوت مثلاً یا باپتہ نہ بولو گنا یا اس فقیر کو نہ دو گا اور اگر کہا  
 تو قسم توڑے اور کفارہ دے اور اکلیل میں ہر کہ لا جھلو اللہ عر ضہ سے نہ فرار  
 کہ قسم بہت نہ کھاوت یعنی ہر باتیں قسم کھانے کی عادت نہ کہ جیسا کہ انہما میں  
 عادت ہر کہ قَوْلَهُ تَعَالَى لَا يَخَذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ  
 يُولِّفُكُمْ عَلَيْهَا عَقْدُكُمْ لَا يَمَانُ فَكَفَّارَةُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْ  
 مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ  
 أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْذَرُوا أَيْمَانَكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ  
 تَعَالَى بِيَعَانِدُ قَسْمُونَ پر لیکن پکڑتا ہر جو قسم تم گھر باندہ می سوار کا انا کہہا  
 دس تمام جو کوچ کا کہنا جو دیتے ہو اپنے گھر والوں کو یا انکو کپڑا دیا یا ایک گروں ادا کر  
 ہر کہ کو پیادہ تو روزہ تین دن کا یا تارہ تبار قسم کو کجا قسم کہا میسوا اور تہا سے ہر  
 اپنی قسمیں فاموئخ القرآن میں ہر کہ ہر بات پر قصد کر کہ قسم کہا می آئندہ کو ہر کہ

نسخہ کتب خانہ مجلس اعلیٰ مدرسہ تہذیب و تاریخ دہلی  
 رقم ثبت کتاب ۱۰۰۰۰  
 تاریخ ۱۳۰۰  
 نسخہ کتب خانہ مجلس اعلیٰ مدرسہ تہذیب و تاریخ دہلی  
 رقم ثبت کتاب ۱۰۰۰۰  
 تاریخ ۱۳۰۰



۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

خلافت ساداتہ تین بات میں ایک کرے جو چاہے یا دس محتاج کو کھانا دے یا ایک  
 کو اناج دینا دو سیر گیون یا چار سیر جو یا انکو کیرا دینا جس میں بدن کم کہلائے یا ایک بڑ  
 آزاد کران تین میں جو کسی کو مقدور نہ ہو تو تین روز رکھے اور اپنے قسم کو چاہے  
 ہوتا مناسبتاً مقدور قسم کھائے اور زبان کو یہ عادت نکھے اور تفسیر احمد میں ہے  
 کہ بما عقد تہ سے ینکت ما عقد تم یا بما عقد تم اذا ختم مراد ہے حق اطاعت  
 شرط ہے کہ نہ بہت اعلیٰ ہو نہ بہت ادنیٰ اوسط ہو نوع میں یا اندازہ میں اس طو کہ رات  
 و دن میں دو بار کہلاوے اور اشارۃ النص ثابت ہے کہ اطعام میں اصل ابادت ہے  
 اور کسوة میں مالک اگر دینا شرط ہے **ف قولہ توبی اکھا کل حین**  
**ت لاتا ہی پل انیا ہر وقت پر ف اکلیل میں** ہے کہ ابن مسیب کے تفسیر سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ حین دو مہینے کو کہتے ہیں اور ابن عباس سے دو روایتیں ہیں ایک میں چھ مہینے  
 اور ایک میں ایک سال اور قنادہ سے روایت ہے کہ سات مہینے کو کہتے ہیں جو کو  
 قسم کہاؤ کہ فلافسہ میں میں نہ بولو نگا مالک کہتے ہیں کہ یک سال نہ بولے  
 اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ چھ مہینے نہ بولے فصل تلف بالقول کا بیان ہے **ف قولہ**  
**وَالَّذِي سَخَّرَ الْجَنَّةَ لَنَا كُلَّامِنَهُ لِحَاطِرِ يَا وَ سَخَّرَ جُورَامِنَهُ حَلِيَّةَ تَلِسُونَهَا**  
**وَتَرَكَ الْفَلَائِكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلَتَبْتَ غَوَامِنَ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**  
 اور وہی ہی جس نے کام لگایا دریا کا کہہاؤ اس میں گوشت تازہ اور نکالو اس سے گھناؤ  
 پہنتے ہو اور دیکھے تو کشتیاں پہاڑ تے چلتے اس میں اور اسو اسو طے کہ تلاش کرو اس کے انشا

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

اور تاجران موقوف تفسیر احمد میں ہے کہ اسلئے سے دو مسئلہ معلوم ہوتا ہے  
 ایک یہ کہ مچھلی کا گوشت حلال ہے کیونکہ اسکی تصریح ہے حروفہ حقیقت میں گوشت ہے  
 کو عرف میں بنکین ایسے عرف کے لئے جو قسم کہاؤ کہ لحم کہاؤ گا پھر مچھلی کا گوشت کہاؤ  
 تو مانت ہوگا کیونکہ لحم کے معنی میں شدہ پوہی جاتی جاور شدہ خون کے بدو بن  
 ہوتی اور مچھلی میں فی الواقع خون نہیں ہوتا اور ہمارے نزدیک مچھلی مطلقاً حلال نہیں  
 بخلاف شافعی اور مالک کے اور اصل یہ ہے کہ جو آفت سے مرے حلال ہے وہی پکڑی  
 گئی ہو وہ حلال ہے اور جو خود بخود نہ آفت سے مرے وہ حلال نہیں ہے جیسی طافی اور  
 دوسری یہ کہ لونو پر حلی کا اطلاق ہوتا ہے جو کہینے قسم کہاؤ کہ نیور نہ پینے گا پھر ہوتا  
 کی لڑی غیر مصرع پینے تو مانت ہوگا صاحبین کا یہی قول ہے ابو نیف کے نزدیک حانت  
 ہوگا اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے **قوله تعالى فَاَكَلْهُ وَشَرِبْهُ**  
 ان دونوں میں یہ وہ ہیں اور خرمے اور انار ف تفسیر احمد میں ہے کہ اس میں معلوم ہے کہ فاکہ  
 شکل اور زمان بنیں کیونکہ دو کو فاکہ پر طحوف کیا اور طحوف یعنی پھل اور  
 مہ طحوف علیہ میں مغارت ہو جو کہی قسم کہاؤ کہ نہ کہاؤ گا فاکہ پھر خل اور زمان کہاؤ گا  
 کے نزدیک حانت ہوگا پھر صاحبین کے نزدیک ہوگا کیونکہ طحوف دونوں کا فاکہ پر فسل  
 لئے ہے جیسے ملائکتھو جبرئیل و میکال میں ابو نیف کے قول میں یہ راز ہے کہ فاکہ کو  
 کہنے میں جس سے تنعم حاصل ہو اور غذا کو کافی ہوتا ہو اور دو کی صلاحیت نہ کہنا ہو اور  
 اس پر راء بھی کیونکہ خرمے غذا کو کافی ہوتے ہیں اور انار سے دو ہوتی ہے

حلال ہے  
 حلال ہے  
 حلال ہے

کتاب التوبہ  
 سورہ التوبہ  
 باب ۱۰۲

## کتاب التوبہ والتغویۃ

قَوْلُهُ قَالِي وَاللَّذِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكَ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ  
 اَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَ مِنْهُنَّ الْمَوْتُ  
 اَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَاذُوهمَا فَاِنْ تَابَا وَطَلَا  
 فَاَعْرِضُوا عَنْهُمَا اِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيْمًا هَات اُوچو کوئی بدکاری کرے  
 تمہاری عورتوں میں تو شاہد لاؤ ان پر چار مرد اپنے پیہر لگے گواہی دیں تو انکو بند کر دو  
 جب تک پہلیوں کو موت یا کرے اللہ انکی کچھ راہ اُور جو د کرنے والے کریں تم میں  
 وہی کام تو انکو ستاؤ پھر اگر توبہ کریں اور سنوار پکڑیں تو انکا خیال چھوڑو اللہ توبہ قبول  
 کرتا ہی ہے یہاں ف ہموخ القرآن میں ہے کہ یہ حکم زن کا فرمایا کہ چار مسلمان شاہد چاہیں  
 پہر ہی حد نازل فرمائی وعدہ کیا آخر حد نازل ہوئی سورہ نور میں اور اگر دو مرد فعل بدر  
 انکا حکم بھی اسوقت مجمل یا دینی فرمائی اور اگر توبہ کریں تو ایداند و پر جب حد نازل ہو  
 تہ اسکی حد جدا فرمائی ابنین علما کو اختلاف رہا کہ وہی حد ہی اسکے لئے یا شمشیر  
 قتل کرنا یا کچھ اور طور سے مدارک میں ہے ابن عباس کہ سبیل کے مراد ہے کہ بکر کو سورہ ہون  
 اور ثیب کو پتھر مارنے اس کے حضرت نے فرمایا سیکو مجھے اللہ نے انکی راہ کی ہے جو  
 بکر ہون تو سورہ مارنا اور سال بھر گہر سے نکال دینا اُوچو دو نو ثیب ہون تو سورہ  
 اکا اُوچو پتھر مارنا اور فا ذواہما سے یہ مراد ہے کہ بکر کو شرم نہیں آئی تم خدا  
 ابنین نے کہ اُوچو ہے کہ اکر زنا کی حد پہلے آفیت دینی پھر قید پھر رہا لگانا یا پتھر مارنا

راش معوتین ترتیب نزول کی خلاف ورزی ترتیب ناماہم ہے اور یہاں پہلے کی جو دو چیزیں  
ہوں تو پھر مارنے کے سوا اور نہیں بچا اور جو دو نو غیر محسن مہمان تو دور انکس کے سوا  
اور نہیں اور جو ایک محسن ہو اور وہ سوا غیر محسن تو محسن کو تیس بار نے اور غیر محسن  
وہ لگائے اور اس بخیر نے کہا جس کی پہلی آیہ سحاق والی عورتوں کے حق میں جہت سزا  
مردوں کے حق میں اور سورہ نور کی آیہ یعنی الزانیة والزانی فاجلدوا کل واحد منهما  
مائة جلدة زانی اور زانیہ کے حق میں تو ابی حنیفہ کی دلیل ہے اس پر کہ اوطا میں تعزیر ہے  
نہ اور مجاہد نے کہا جس کی آیت اوطا کے حق میں جہت سزا اور فاذا وہما کے  
بیان میں ہے کہ زانی کو اذیت دینی بغلین ماری اور شرم دلائی سے بھرنے کی ہے نہ  
آیہ جلد سے اور آیہ میں شرط ہے کہ چار مرد گواہ ہوں نہ کہ ان سے کم کی گواہی یا جو پہلی  
قول نہیں اور مالک نے من منسا لکھ اور حنکھ سے دلیل پکڑی ہے کہ زانی کو زنا کی جہت سزا  
اور ایک قوم نے کہا جس کے دو آیتیں حکم ہیں پہلی سحاق کے حق میں دس سیلوں  
حق میں اس صورت میں معلوم ہوا کہ سحاق میں تعزیر واجب ہے اور چار گواہی سے  
اور قید کرنی یا ماری اور شرم دلائی اور جہت کی کو تعزیر کہتے ہیں قولہ تعالیٰ  
الزانیة والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذکم  
لیہما رافۃ فیما دین اللہ ان کنتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر ولستم  
عدا بھما طائفة من المؤمنین ط بیکاری کرنے والی عورت اور مرد سوا  
ایک ایک کو دو نو میں سے سوچوٹ قحی اور نہ اوسے گواہان پر ترس اللہ کے حکم چلائے

[illegible]

سید محمد علی

اگر تم میں سے کچھ نہ ہو اللہ پر اور پھر یہ دن پرانہ دیکھیں انکا مارنا کو بیچ لوگ مسلمان قفسیر  
 احمد میں ہے کہ یہ حکم ان زمانہ کا ہے جو غیر حصن ہوں اور صاحب بدایہ کہہ چکے ہیں یا یہ حصن  
 حق میں منسوخ ہے اس کے غیر کے حق میں باقی ہے اور ان حصن کی حد آیہ الشیخ والشیخۃ  
 اذا نزلنا فارجمہا فلما صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر اس آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور  
 حکم باقی رہا اور ہمارے نزدیک حصن وہ ہے جو غیر مسلمان مکلف ہو نکاح صحیح و طہی  
 کیا ہو گو ایک ہی باہر جو عہد ہو یا قائل یا بالغ ہو یا وطی بنکاح صحیح کیا ہو وہ غیر حصن ہے  
 اس لیے کہ حکم میں داخل ہے ف اور شافعی غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک  
 کہ حری طرح سال پر نکالا جائے دوسری یہ کہ چھ مہینے نکالا رہے تیسری یہ کہ نہ نکالا جاوے  
 جسے کہ ابو حنیفہ کا قول ہے اور جلد میں شرط ہے کہ اوسط ہو اور اس کو رکھا ہو کہ حسین و محمدی ہو  
 اور مرد کو سوا از اس کے سب اکبر انکال کر کھڑا ورہ لگاوین سار بدن میں متفرق مارین پر پیر  
 اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو پٹھلا کر مارین اس کے کپڑے نہ نکالین سوائے پوتین  
 اور خشکے اور سودرہ لگا ناخر اور حرہ کے مہتین ہی غلام اور لونڈی کو پچاس چاف اور  
 اکلیل میں سے کسی کے عیوب سے دلیل پڑی اسے کہ واجب کیا ہے سو درہ غلام پر اور دھڑ  
 اور حصن اور نہ پر اور احمد علی سے اخراج کیا کہ ایک محسنہ کو ان کے حضور میں لائے پہلے  
 پنجشنبہ کو درہ لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے  
 اور سنت رسول اللہ سے پتہ مارے اور آیت میں رد بھی ہے جو کہتا ہے کہ غلام اگر ہو  
 زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگین اور جو کہتا ہے کہ جب دیوانہ حال

اگر تم میں سے کچھ نہ ہو اللہ پر اور پھر یہ دن پرانہ دیکھیں انکا مارنا کو بیچ لوگ مسلمان قفسیر  
 احمد میں ہے کہ یہ حکم ان زمانہ کا ہے جو غیر حصن ہوں اور صاحب بدایہ کہہ چکے ہیں یا یہ حصن  
 حق میں منسوخ ہے اس کے غیر کے حق میں باقی ہے اور ان حصن کی حد آیہ الشیخ والشیخۃ  
 اذا نزلنا فارجمہا فلما صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر اس آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور  
 حکم باقی رہا اور ہمارے نزدیک حصن وہ ہے جو غیر مسلمان مکلف ہو نکاح صحیح و طہی  
 کیا ہو گو ایک ہی باہر جو عہد ہو یا قائل یا بالغ ہو یا وطی بنکاح صحیح کیا ہو وہ غیر حصن ہے  
 اس لیے کہ حکم میں داخل ہے ف اور شافعی غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک  
 کہ حری طرح سال پر نکالا جائے دوسری یہ کہ چھ مہینے نکالا رہے تیسری یہ کہ نہ نکالا جاوے  
 جسے کہ ابو حنیفہ کا قول ہے اور جلد میں شرط ہے کہ اوسط ہو اور اس کو رکھا ہو کہ حسین و محمدی ہو  
 اور مرد کو سوا از اس کے سب اکبر انکال کر کھڑا ورہ لگاوین سار بدن میں متفرق مارین پر پیر  
 اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو پٹھلا کر مارین اس کے کپڑے نہ نکالین سوائے پوتین  
 اور خشکے اور سودرہ لگا ناخر اور حرہ کے مہتین ہی غلام اور لونڈی کو پچاس چاف اور  
 اکلیل میں سے کسی کے عیوب سے دلیل پڑی اسے کہ واجب کیا ہے سو درہ غلام پر اور دھڑ  
 اور حصن اور نہ پر اور احمد علی سے اخراج کیا کہ ایک محسنہ کو ان کے حضور میں لائے پہلے  
 پنجشنبہ کو درہ لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے  
 اور سنت رسول اللہ سے پتہ مارے اور آیت میں رد بھی ہے جو کہتا ہے کہ غلام اگر ہو  
 زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگین اور جو کہتا ہے کہ جب دیوانہ حال

قفسیر احمد میں ہے کہ یہ حکم ان زمانہ کا ہے جو غیر حصن ہوں اور صاحب بدایہ کہہ چکے ہیں یا یہ حصن  
 حق میں منسوخ ہے اس کے غیر کے حق میں باقی ہے اور ان حصن کی حد آیہ الشیخ والشیخۃ  
 اذا نزلنا فارجمہا فلما صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر اس آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور  
 حکم باقی رہا اور ہمارے نزدیک حصن وہ ہے جو غیر مسلمان مکلف ہو نکاح صحیح و طہی  
 کیا ہو گو ایک ہی باہر جو عہد ہو یا قائل یا بالغ ہو یا وطی بنکاح صحیح کیا ہو وہ غیر حصن ہے  
 اس لیے کہ حکم میں داخل ہے ف اور شافعی غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک  
 کہ حری طرح سال پر نکالا جائے دوسری یہ کہ چھ مہینے نکالا رہے تیسری یہ کہ نہ نکالا جاوے  
 جسے کہ ابو حنیفہ کا قول ہے اور جلد میں شرط ہے کہ اوسط ہو اور اس کو رکھا ہو کہ حسین و محمدی ہو  
 اور مرد کو سوا از اس کے سب اکبر انکال کر کھڑا ورہ لگاوین سار بدن میں متفرق مارین پر پیر  
 اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو پٹھلا کر مارین اس کے کپڑے نہ نکالین سوائے پوتین  
 اور خشکے اور سودرہ لگا ناخر اور حرہ کے مہتین ہی غلام اور لونڈی کو پچاس چاف اور  
 اکلیل میں سے کسی کے عیوب سے دلیل پڑی اسے کہ واجب کیا ہے سو درہ غلام پر اور دھڑ  
 اور حصن اور نہ پر اور احمد علی سے اخراج کیا کہ ایک محسنہ کو ان کے حضور میں لائے پہلے  
 پنجشنبہ کو درہ لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے  
 اور سنت رسول اللہ سے پتہ مارے اور آیت میں رد بھی ہے جو کہتا ہے کہ غلام اگر ہو  
 زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگین اور جو کہتا ہے کہ جب دیوانہ حال

قفسیر احمد میں ہے کہ یہ حکم ان زمانہ کا ہے جو غیر حصن ہوں اور صاحب بدایہ کہہ چکے ہیں یا یہ حصن  
 حق میں منسوخ ہے اس کے غیر کے حق میں باقی ہے اور ان حصن کی حد آیہ الشیخ والشیخۃ  
 اذا نزلنا فارجمہا فلما صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر اس آیت کی تلاوت منسوخ ہوئی اور  
 حکم باقی رہا اور ہمارے نزدیک حصن وہ ہے جو غیر مسلمان مکلف ہو نکاح صحیح و طہی  
 کیا ہو گو ایک ہی باہر جو عہد ہو یا قائل یا بالغ ہو یا وطی بنکاح صحیح کیا ہو وہ غیر حصن ہے  
 اس لیے کہ حکم میں داخل ہے ف اور شافعی غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک  
 کہ حری طرح سال پر نکالا جائے دوسری یہ کہ چھ مہینے نکالا رہے تیسری یہ کہ نہ نکالا جاوے  
 جسے کہ ابو حنیفہ کا قول ہے اور جلد میں شرط ہے کہ اوسط ہو اور اس کو رکھا ہو کہ حسین و محمدی ہو  
 اور مرد کو سوا از اس کے سب اکبر انکال کر کھڑا ورہ لگاوین سار بدن میں متفرق مارین پر پیر  
 اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو پٹھلا کر مارین اس کے کپڑے نہ نکالین سوائے پوتین  
 اور خشکے اور سودرہ لگا ناخر اور حرہ کے مہتین ہی غلام اور لونڈی کو پچاس چاف اور  
 اکلیل میں سے کسی کے عیوب سے دلیل پڑی اسے کہ واجب کیا ہے سو درہ غلام پر اور دھڑ  
 اور حصن اور نہ پر اور احمد علی سے اخراج کیا کہ ایک محسنہ کو ان کے حضور میں لائے پہلے  
 پنجشنبہ کو درہ لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے  
 اور سنت رسول اللہ سے پتہ مارے اور آیت میں رد بھی ہے جو کہتا ہے کہ غلام اگر ہو  
 زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگین اور جو کہتا ہے کہ جب دیوانہ حال

زنا کے یا چھوٹا لڑکا جو ان سے یا بے غلبہ ہو یا تو وہ نہیں ہیں تو ہوتا ہے اور خیریت  
 یا سہیت دارالرب میں زنا کرے تو مدینین اور ملا تا خانہ کو جو با زلفہ میں آتا وہ لڑکا  
 اقامت سے دو پر آوریہ کہ غصہ یا زینین ہوا ہے ولید شہدائے است معلوم ہوا کہ سب جہیز  
 جماعت کا جلد کے لئے اقل یہ سچ کہ چار ہون جب طرح زنا کے گواہ اور بعضوں کے ذریعے کہ  
 اور بعضوں میں اور بعضوں کو دو فصل مع قف کا بیان ہے قولہ تعالیٰ  
 وَالَّذِينَ يَزْنُونَ الْمُحْصَنَاتِ كَمَا يَزْنُونَ أَرْبَعَةً شَهَدَاءَ فَاجْلِدُواهُمْ  
 ثَمَانِينَ جَلْدًا وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ  
 اَلَا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
 اور جو لوگ عیب گات میں قید والیہ کو چہ نہ لائے یا مرد شباب تو مارا تو چوت  
 بیچ کی اور نہ مانو انکی کوئی گواہی کہی اور وہی لوگ میں جیکم گزیر ہوئے توبہ کی اسے بیچ  
 اور سنہ اور پکڑی تو اسے سخت ماہر بان فایہ ایمان بن ثابت کے شہادت  
 نازل ہوئی جب وقت کہ حضرت عائشہ کے ہمت توبہ کی اگرچہ نص سے قذف  
 مطلق ہو جا تا ہے پر قذف زنا مراد ہے جس کے زنا کے حکم کے بعد مذکور ہے  
 اور خاص زنا کے گواہی معتبر ہے اور مقدمہ و انکو احسان صفت کی اور  
 احسان اصل میں زنا سے پاک ہونے کو کہتے ہیں اور محضیت مراد ہے کہ  
 سلمہ مکلفہ عقیقہ زنا سے ہو اور جو مرد محسن کو قذف کر اسکا ہی حکم ہے جس  
 پر محضات کی تخصیص سے ہے کہ ایسے ہی موقع میں نازل ہوئی یا اس کے بعد

خاتمہ المؤمنین  
 حذوف کے بیان میں

ہفت برہی ۲ اور اکیلل میں ہی کہ آیت کے مفہوم سے معلوم ہو کہ جو عورتیں  
 زمانہ میں مشہور ہوں انکی قذف سے حد نہیں اور رواہی گواہ چاہیں حج کی  
 کو اپنی دین یا متفرق  
 کتاب السرقۃ  
 قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من  
 الله عز وجل حكيم فمن تاب من بعد ظلمه واصح فان الله يتوب عليه  
 ان الله غفور رحيم ف اور جو کوئی چور ہو مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو ان کے ہاتھ اور  
 کماٹی کی تینہ اندکی طرف سے اور اللہ دور اور چر حکمت والا ہے جسے توبہ کی اپنی تقصیر سے اور  
 پکڑی تو اللہ اس کو معاف کرتا ہے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ف مارا کہ  
 میں ہر کہ ہاتھ کاٹنے سے دابنا ہاتھ مراد ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعود کی قراۃ آیا لھما ہی کائے  
 آیا لھما کے اور جو چوری کے ملک کو مرد سے ابتدائی اسلے کہ یہ جرات سے متعلق ہے اور جرات  
 مرد میں اگر ہے اور زمانے کے حکم کو عورت سے ابتدائی اسلے کہ یہ شہوت سے ہوتی ہے اور شہوت  
 عورتیں زیادہ ہے اور تقصیر احمد میں ہے کہ چور کا ہاتھ کاٹنا واجب ہے اور مسروق یعنی چور کی  
 جو موجود ہے تو پیرنا واجب ہے اور جو جاتی رہے تو ضمان نہیں واجب ہے ہمارے نزدیک  
 بخلاف شامی کے کیونکہ قطع اور ضمان ہمارے نزدیک جمع نہیں ہوتی گو قطع اور رد جمع ہو  
 جو میں چپا کے لینا اگر گن ہے اور شرط یہ ہے کہ مال ملک کا ہو کہ یا لہ ہو انصاف سمیت  
 انصاف اسکی شامی کے نزدیک جو تعانی دینا ہے اور مالک کے نزدیک تین درم

اور ہمارے نزدیک اس درم جو چاہے کہ دنیا یا غیر مال لیا یا مال غیر محفوظ رہا یا ملک کا  
 بچو لیا یا اس درم کو چھوڑا تو ہاتھ کاٹنا واجب نہیں ہے اور ہاتھ سے نہ بکنا نام  
 اس سے خارج کہتے ہیں کہ شہادت قطع کیا اور چھوڑتے ہیں کہ ہاتھ بندہ دست تک  
 نام ہے تفسیر کی صاحب کثاف اور مضامین نے پہلے پور میں دایا ہاتھ کاٹنا بائیں ہاتھ  
 پھر دوسرے میں بائیں ہاتھ پھر تیسرے میں قطع نہیں بلکہ مقتیدہ ہے جب تک کہ توبہ نہ کرے اور  
 شافعی کہتے ہیں کہ تیسرے میں بائیں ہاتھ کاٹ جائے اور چوتھے میں دایا پاؤں اور اصول فقہ  
 حنفی کے بحث میں ہے کہ طائر اور نیش کے حق میں یہ آیت خفی ہے اس لئے کہ جب چو کا حکم معلوم  
 ہوا طائر اور نیش کے حکم کی حاجت رہی کیونکہ یہ دونوں سارق کے نام کے سوا ہیں اس  
 صورت میں مراد مخفی رہی نہ ہو نظر کیا جائے نہ نیش کا خفی ہونا اس لئے کہ اس میں سرقہ کی  
 معنی کم ہیں کیونکہ مال غیر محفوظ لیا ہو اس لئے اس پر قطع واجب نہیں ہے اور بطور ان کا خفی ہونا  
 اس لئے کہ اس میں سرقہ کی معنی زیادہ ہیں کیونکہ بیدار میں غفلت سے لیا ہو تو اس پر قطع  
 بطریق اولیٰ ہے **باب طاع الطریق قولہ تعالیٰ**  
**اَلْاَجْرَاءُ الَّذِیْنَ یُحَارِبُونَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَیَسْعَوْنَ فِی الْاَرْضِ فِسَادًا**  
**اَنْ یُّقَتِّلُوْا اَوْ یُصَلِّبُوْا اَوْ تُقَطَّعْ اَیْدِیْہُمْ وَاَنْجُلُوْہُمْ مِنْ خِلَافٍ اَوْ یُنْفَوْا**  
**مِنْ الْاَرْضِ ذٰلِکَ لِمَنْ هُمْ فِی الدُّنْیَا وَلَہُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ اِلَّا الَّذِیْنَ**  
**تَابُوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْرَؤُا عَلَیْہُمْ فَاَعْلَوْا اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ**  
 ہی سزا ہی ان کی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے اور دور رہتے

[illegible]

قطائع الطريق في بيان



Handwritten notes at the top of the page, including the number 14 and various religious and philosophical statements in Urdu.

ملک میں فساد کرنے کو کہنا قتل کرنے یا سولے جڑے یا کائے اُنکے ماتھے اور پاؤں  
مقابل کا یا دور کرنے اُس ملک سے یہ انہی رسوائی ہی دنیا میں اور انکو آخرت میں بڑی مار گھٹنے  
جنہوں کو توبہ کی تمہارے ماتھے پر نے سے پہلے تو جان لو کہ اللہ سخت ڈالا اچھا رہا ان جب  
ف موضح اللہ انہیں چھ کہ کوئی حکم کے مخالف ہو کر ملک کو غارت کرے وہ ماتھے  
لگے تو سولی پر چڑا کر مارے یا قتل کرے یا دھنسا ماتھے اور با یا ان پائوں کاٹے یا قیدین  
ڈال رکھے جیسے خطا ہو ویسے سزا دے

## کتاب الجہاد

فصل جہاد کے فرض کفایہ ہونے کے بیان میں ہے قولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ  
الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَأَٔتٍ فَلَا تَكُن مِّنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا  
فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ  
اور ایسے تو نہیں مسلمان کہ سارے کوچ میں نکلیں سو کیوں نہیں نکلے ہر فرقہ  
میں سے اُنکے ایک حصہ تا سمجھ پیدا کریں دین میں اور تا خبر پہنچاویں اپنی قوم کو چھوڑ  
آویں انہی طرف شاید وہ بچے رہیں ف تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت میں دو چیزیں  
ایک یہ کہ قوم سے مراد فرقہ ہوں اور لِيَتَفَقَّهُوا اَوْ لِيُنذِرُوا اَوْ إِذَا رَجَعُوا کے ضمیر  
طائفہ کی طرف راجع ہوں تو نسخہ یہ ہوں کہ جب مسلمانوں کو علم کے لئے نکلنا چاہئے ہر ایک  
جماعت کثیرہ سے بٹھوڑے نکل کر فرقہ حاصل کریں اور اپنی قوم باقی میں اگر ڈروں اور بدلت  
کریں اس صورتیں معلوم ہو کہ علم پڑھنا فرض کفایہ ہے اور خبر واحد پر عمل چاہئے لیکن ایک

Handwritten notes on the left margin, including the phrase "جہاد کے بارے میں" and other religious text.

طائفہ کی انکار کو مفید عمل فرمایا اور طائفہ نام ایک یا دو یا سو کا جو فرقہ ہو کسی کی یہ کہ نہیں  
 راجع ہوں فرقے کی طرف اور قومیت فراد فرقہ ہو تو مت یوں ہوں کہ سب مسلمانوں کو  
 جہاد کے لئے نکلتا چاہئے ہر جماعت کثیر و ست ہوں لوگ نکلین تاکہ جہاد کثیر  
 کہ باقی جو علم پر ہیں اور ان لوگوں کو جو جہاد کو گئے ہیں جب جہاد سے پہرین ہدایت کریں  
 اس صورت میں معلوم ہو کہ جہاد ہر ایک پر فرض نہیں ہے بلکہ فرض کا یہ بھی اکتیل نہیں  
 کہ اس میں معلوم ہو کہ جہاد فرض کا یہ ہے اور علم پر ہونا اور بالو کو سکھانا ہی فرض کا یہ  
 اہ عام کے لئے نکلتا درست ہر فرقہ میں قاضی کو تقلید چاہئے **فَاسْتَقِمْ**  
**وَقَامِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ**  
**وَأَقْلُواهُمْ حَيْثُ نَفَقْتُمُوهُمْ وَآخِزْهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ**  
**مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ**  
**فَأَقْلُواهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ**  
 د اور لو اللہ کے راہ میں اٹھ جوتے ہیں تم سے اور زیادتی مت کرو اللہ نہیں  
 چاہتا زیادتی کرنے والوں کو اور مارو انکو جس جگہ پاؤ اور کمال دو انکو جہاد سے اذون نے  
 انکو کمال اور دین سے بچانا مارنے سے زیادہ ہر فرقہ نے مساجد الحرام یا مسجد  
 وہ نہ لڑیں تم سے اس جگہ ہر گروہ لڑیں تو انکو مارو یہی سزا ہے نہ کوئی پھر گروہ بازوین تو  
 اللہ بخشنے والا مہربان ہے **فَا** جہاد کے معین بہت آیتیں قرآن میں ہیں بعض  
 نسخ اور بعض نسخ پر ان آیتوں کی تفسیر منطوق ہے جسے مسئلہ علیہ نکلین ہیں لہذا

فصل فی جہاد  
 جہاد کے معنی ہیں  
 جہاد کے معنی ہیں  
 جہاد کے معنی ہیں  
 جہاد کے معنی ہیں

جہاد کے معنی ہیں  
 جہاد کے معنی ہیں

سورہ میں ہیں اور کچھ سورہ براۓ میں الذین یقاتلونکم کے کئی معنی ہیں ایک یہ کہ لڑوان سے جو لڑتے ہیں تم سے اور جو باز رہتے ہیں اُن سے نہ لڑو اس صورت میں آیت منسوخ ہے آیت رفاۃ المشرکین کا فتنہ سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ چار کے لئے پہلے ہی آیت بھی جوڑا اُس سے حضرت لڑتے اور جو باز رہتا اُس سے باز رہتے دوسری یہ کہ لڑو اُن سے جو لڑائی اور دشمنی ظاہر کریں اور جو ایسے نہ ہوں جیسے بد سے اور لڑکے اور عورتیں اور راہب اُن سے نہ لڑو تیسری یہ کہ سب کافروں سے لڑو کیونکہ مسلمان لڑائی کا ارادہ رکھتے اور ولا اعتدو کے یہ معنی ہیں کہ جن لوگوں سے قتال منع ہوا اُن سے نہ لڑو یا مسئلہ نہ کرو کیونکہ آخر اسلام میں یہ حرام ہو یا جن لوگوں سے تم نے عہد کیا اُن سے نہ لڑو یا پہلے ہی قتال نہ کرو بلکہ پہلے اسلام میں بلاؤ جو انکار کریں تو جزیہ لو جو اُس سے بھی انکار کریں تو لڑو پہلی دو صورتوں میں آیت حکم یہ باقی ہے منسوخ ولا تقاۃلواہم عند المسجد الحرام یہ مراد ہے کہ ابتداؤ لکھو قتال اُس میں نہ چاہئے پر جو کفار ابتدا کریں تو مضائقہ نہیں ہے اور عند لفظ سے بوجہ اِلیکہ سارا حرم اس حکم میں شامل ہے اور حیث تقسموہم سے اگرچہ چھا جاتا ہے کہ سب مکانات میں قتال مباح ہے پر لا تقاۃلواہم عند المسجد الحرام سے معلوم ہوتا ہے کہ حرم میں نہ چاہئے مگر ایسی صورتیں کہ کفار ابتدا کریں یہ خلاصہ ہے تفسیر احمدی اور دیگر کا قولہ تعالیٰ وَاقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ اَنْتَهُمْ فَلَا عُدَاوَةَ عَلَی الظَّالِمِیْنَ ۚ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ فِیْصَاصٌ فَمَنْ اَعْتَدٰی عَلَیْکُمْ فَاَعْتَدُوْا عَلَیْهِ مِثْلَ مَا اَعْتَدٰی عَلَیْکُمْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ



عِشْرُونَ صَابِرُونَ يُغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا بِآيَاتِهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ذَلِكَ خَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا  
فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا  
أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ هَٰذَا الَّذِي تَشْتَوُونَ دَلِيلًا لِلْمُؤْمِنِينَ  
اگر ہوں تم میں بیس شخص ثابت غالب ہوں دوسو ہزار اگر ہوں تم میں بیس شخص  
غالب ہوں ہزار کافروں پر اس واسطے کہ وہ لوگ سمجھ نہیں رکھے اب بوجہ ہلکا کیا  
اللہ نے تم پر اور جاناکہ تم میں سستی بھی ہو اگر ہوں تم میں سو شخص ثابت غالب ہو  
دوسو ہزار اگر ہوں تم میں ہزار شخص غالب ہوں دو ہزار پر اللہ کے حکم سے اور اللہ سے  
جس ثابت رہنے والوں کے فاضل القرآن میں ہے کہ اول کے مسلمان یقین میں  
کامل تھے اون پر حکم ہوا تھا کہ آپ سے دس برابر کافروں پر جہاد کریں پہلے مسلمان ایک  
قدم کم تھے تب ہی حکم ہوا کہ دونو پر جہاد کریں یہی حکم اب بھی باقی ہے لیکن اگر  
دونوں سے زیادہ پر حملہ کریں تو بڑا اجر بھی حضرت کے وقت میں ہزار مسلمان اسی ہزار  
رہے تھے اور اکیلے میں ہجرت سے معلوم ہوا کہ جن تک کافر ہمارے  
دو مثل ہوں اس وقت تک ان سے جہاد نہ کریں یہاں گناہم بھی قولہ تعالیٰ فَإِذَا اسْلَخَ الْأَ  
شْهُرَ الْحَرَمِ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواهُمْ وَأَحْصُواهُمْ  
وَأَقْبُوا كُلَّ مَرَضَةٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقْبُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا  
سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ہاں یہ جہاد جو دنیا میں جینے پانہ کے تو مار دینا

فصل دوم در بیان جہاد  
اور دوسو ہزار کافروں پر  
اگر ہوں تم میں بیس شخص  
غالب ہوں ہزار کافروں  
پر اس واسطے کہ وہ لوگ  
سمجھ نہیں رکھے اب بوجہ  
ہلکا کیا اللہ نے تم پر اور  
جاناکہ تم میں سستی بھی  
ہو اگر ہوں تم میں سو شخص  
ثابت غالب ہو دوسو ہزار  
اگر ہوں تم میں ہزار شخص  
غالب ہوں دو ہزار پر اللہ  
کے حکم سے اور اللہ سے جس  
ثابت رہنے والوں کے فاضل  
قرآن میں ہے کہ اول کے  
مسلمان یقین میں کامل تھے  
اون پر حکم ہوا تھا کہ آپ  
سے دس برابر کافروں پر جہاد  
کریں پہلے مسلمان ایک

قدم کم تھے تب ہی حکم  
ہوا کہ دونو پر جہاد کریں  
یہی حکم اب بھی باقی ہے  
لیکن اگر دونوں سے زیادہ  
پر حملہ کریں تو بڑا اجر  
بھی حضرت کے وقت میں  
ہزار مسلمان اسی ہزار  
رہے تھے اور اکیلے میں  
ہجرت سے معلوم ہوا کہ  
جن تک کافر ہمارے دو  
مثل ہوں اس وقت تک ان  
سے جہاد نہ کریں یہاں  
گناہم بھی قولہ تعالیٰ  
فَإِذَا اسْلَخَ الْأَشْهُرَ  
الْحَرَمِ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ  
حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا  
هُمْ وَأَحْصُواهُمْ وَأَقْبُوا  
كُلَّ مَرَضَةٍ فَإِنْ تَابُوا  
وَأَقْبُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا  
الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ  
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

۴۰۰

والله اعلم

۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲

[illegible]

میں نے یہ لوگ ہٹ رہے ہیں جو مجھ کی حیلہ سے انکو یہ حکم آیا فحصل مرئیں وغیرہ قیال  
 ہوئے کا بیان ہے قولہ تعالیٰ لیس علی الضعفاء ولا علی الرضی ولا علی الذین  
 لا یجدون ما ینفقون حرج اذ انصحوا للہ ورسولہ ما علم المؤمنین من  
 سبیل فاللہ غفور رحیم ۱۰۲ یعنی نہ تکلیف نہیں ہے مرئینوں پر نہ ان پر خکو  
 پیدا نہیں جو خرچ کریں دل سے صاف ہوں اللہ اور رسول کے ساتھ نہیں نیکی والوں  
 اللہ کی راہ اور اللہ کی سنت والامران میں ہر ایک اس آیت سے معلوم  
 کہ ہر مفسر میں اپنے جہاد میں ہر اور اس آیت میں مرضی ضحاک کے مقابل واقع ہے شاید  
 ضحاک سے شیخ فانی مراد ہے اور مرضی میں اندام اور لنگڑ اور بیمار شامل ہے بخلاف دوسرے مفسرین  
 یعنی لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج الامیۃ اسی لئے اس آیت میں حرج کا  
 صیغہ اور دو سرے قولہ تعالیٰ لیس علی الاعمی حرج ولا علی  
 الاعرج حرج ولا علی الرضی حرج ۱۰۳ پر تکلیف نہیں اور نہ لنگڑ  
 تکلیف اور نہ بیمار پر تکلیف ۱۰۴ موضع القرآن میں ہے کہ یعنی جہاد ان لوگوں کے لئے جو  
 نہیں ۱۰۵ قولہ تعالیٰ واعوذوا للہ ما استطعتم من قوۃ ومن باط  
 الحیل ۱۰۶ ہوا ان بہ عدواللہ وعدوکم واخذین من دقھیم لا تغلوا نعم  
 اللہ یعلمہم وما تنفقوا من شیء فی سبیل اللہ یوف الیکم وانتم لا تظلمون  
 ۱۰۷ وان جنحوا للإسلام فاجح لھا وتوکل علی اللہ انہ هو السميع العليم ۱۰۸  
 اور سر انجام نہ ہو انکی لڑائی جو پیادہ کو نہ اور گھوڑے پالتے کہ اس سے

پرے اللہ کے دشمنوں پر اور تمہارے دشمنوں پر اور ایک لوگ پر سوائے  
 ان کے جنکو تم نہیں جانتے اللہ انکو جانتا ہے اور جو خرچ کرو اللہ کے راہ میں پورا لیکھا اور  
 تمہارا حق رہیگا اور اگر وہ بھٹکا خلیع کو تو تو بھی بھٹکا اسی طرح اور ہر وہ سارے اللہ پرست  
 وہی ہے جسے جانتا ہے ان جھوٹے السلام الایہ سے معلوم ہوا کہ حبیب امام مسلمانوں کے  
 صلہ کے لئے صریحوں سے یا ان کے کسی گروہ سے خلیع کرے تو راجح ابن عباس سے  
 بکر بن ابی شعیخ سے کہ قالوا للذین کا یومنون الایہ سے اور حجاب سے یہ کہ فاقولوا  
 المشرکین کے ایسے منسوخ ہے اور صحیح یہ ہے کہ لڑائی اور صلح امام کے رائے پر موقوف ہے  
 یہ فیما صدقہ یہ احمدی اور اہل کلام فصل کافرون کے گہر گرانے اور رذلت کا ثبوت  
 کا بیان ہے قوله تها ما قطعتم من لينة او تركتموها قارئة على اصولها  
 فبإذن الله وليخزي الفاسقين وما آفأ الله على رسوله منهم فما أوجفتم  
 عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسطر رسله على من يشاء والله على  
 كل شيء قدير **ف** جو کات ڈالائے کہ جو کاپٹیر یا مٹھے دیا کثیر اپنی خبر دے و  
 اللہ کے حکم سے اور تار سوا کرے نہ حکمو کو اور جو ماتمہ لگایا اللہ نے اپنے رسول کو  
 اُسے سے تم نے بنیں دوڑائے آپ کو پورے نہ اونٹ لیکن اللہ جتا دیتا ہے اپنے  
 رسول کو جس پر پیات ہے اور اللہ سب چیز کر سکتا ہے **ف** پر موضع القرآن  
 میں ہے کہ یس فوق امانتین میں اور فی میں جو مال لڑائی سے ماتمہ لگاؤ غنیمت ہے  
 یا بخوان تمہ اللہ کی نیاز اور چا جضہ کہ بائنا اور جو بخیر جنگ ماتمہ لگاؤ نہ ارا

قد سمعنا من  
 رسول الله  
 ما لم نسمع  
 من غيره  
 من ان  
 رسول الله  
 لا يقاتل  
 الا في  
 امر الله  
 ولا يقاتل  
 الا في  
 امر الله  
 ولا يقاتل  
 الا في  
 امر الله



داخل ہوئے مسلمانوں میں جو کام ضرور ہوا اس پر خرچ ہوا اور اکیلل میں ہی کہ وہاں افواج  
 سے بعضوں نے دلیل کی ہے کہ جو مال کافروں سے بغیر لڑائی اور بغیر گھوڑے  
 اور اونٹ و دھڑائے پر ملے وہ فی حق اور جوڑائی سے ملے وہ غنیمت ہے اور بعض کہتے ہیں  
 کہ دونوں ایک ہی ہیں **قوله** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا النَّاسَ أَنْ يَمْسُوكُمْ وَاللَّهُ وَالرَّسُولُ**  
**وَتَحْتَوْنَهَا** اماناتکم و انتم تعلمون ہوتا ہے ایمان والو چوری نہ کرو اللہ سے  
 اور رسول سے یا چوری کرو آپ میں کی امانتوں میں جانکر فتنہ اور حد میں ہی بیضیاویسے  
 کہ اللہ اور رسول سے خیانت یہ ہے کہ فرائض اور سنت کو معطل کرے یا لوٹیں  
 چوری کرے اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت میں غلول حرام ہے اور امانت کی خیانت  
 عام ہے غارت میں ہو یا وعت میں یا مضابیت یا شرکت یا اجارہ یا وکالت  
 وغیرہ میں **قوله** **تَعَالَى مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُبَيِّنَ فِي الْكُفَرِ**  
**يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ** وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ **لَوْ كُنَّا كُتُبًا**  
**مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيهَا أَهْدَابٌ عَظِيمَةٌ فَكُلُوا مَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا**  
**طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** ہوتا ہے کیا چاہتے ہیں کہ ان کے ان  
 قیدی آویں جیسے کہ ان کے ملک میں تم چاہتے ہو جنس دنیا کی اور اللہ چاہتا ہے  
 آخرت اور اللہ زور آور ہے حکمت والا اگر نہ ہوتے ایک بات کہ لکھ چکا آگ سے تو  
 ٹکڑیاں اس لئے میں بڑا عذاب سو کہاؤ جو غنیمت لاؤ ملال ستہری اور ڈرتے رہو  
 اللہ سے اللہ ہی بخشنے والا مہربان **ف** ہوا موضع القرآن میں ہے کہ ہر کی لڑائی میں شرف

قال السلام الذین  
 منہم یسبغون

واللہم  
 کافروں کی قیدی  
 چوری کیے

پڑے آئے حضرت نے مشورہ پوچھا کہ انکو کیا کریں اکثر مسلمانوں کی مرضی یہ تھی  
 کہ مال لیکر چوڑ دین اور بعضوں کی مرضی یہ تھی کہ سبکو قتل کریں حضرت عمرؓ اور سعد  
 بن معاذؓ کی مرضی یہی تھی آخر مال لیکر چوڑ دیا تب یہ آیت اتری عتاب کی یعنی بندوں کو  
 جہاد مال سمیٹنا منطور نہیں بلکہ کافروں کی ضد اور فتنی وہ با ست اس میں جس  
 کو قتل کریں تا اس کے خوف سے کفر کی ضد چوڑ دین اور بات جو لکھ چکا وہ یہ ہے  
 کہ ان قیدی لوگوں میں بہتوں کی قسمت تھی مسلمان ہونا اور جب قیدیوں کا حکم مسک  
 مسلمانوں غنیمت سے بھی انکو تسلی فرمائی کہ وہ اللہ کی عطا ہی خوشی ہے کہا و لیکن  
 غنیمت کیواسطے جہاد نہ کرو اب حفصی کے نزدیک یہ تہجد اگر کافر پڑے اوں تو انکو  
 مال لیکر چوڑ ناروا نہیں نہ غنیمت چوڑنا کہ پھر کافروں میں جا علین مگر و ابھی ظلم کر دینا  
 یا چوڑ دینا کہ رعیت ہو کر ملک اسلام میں رہیں اور شامی کے پاس وہ ہی روئے  
 سورہ محمد میں فرمایا اما من بعدنا مافاء **فَقُلْ هَاتُوا** اِذَا اَقِيَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا  
 فَضْرَبَ الرَّقَابِ حَتّٰى اِذَا اَخْتَمُوْهُمُ فَتَدُوْا الْوَتَا قَ لَا مَّا مَنَّا بَعْدُ وَاِمَّا  
 فِدَاءٌ حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ اَوْنَادَهَا **فَاتَّخَذُوا** حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ اَوْنَادَهَا  
 مارنے بیان تک کہ جب لٹا و ڈال چکے تو مضبوط باند ہو قید پیرا احسان کر یو سچے اور یا  
 چڑوائے لیجو مینک کہ رکھ دے لڑا اسی اپنا تو جہد بھڑاوی میں ہے کہ اس  
 معلوم ہوا کہ امام کے اختیار میں ہے کافروں کو قید کرنے کے بعد چھان سے چوڑ دینا یا  
 چڑوائے لیجے آیت ہمارے نزدیک ثابت ہے کیونکہ مرد مکلف جب قید ہو امام کو

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر کافر کو قید کر لیا جائے تو اس کو قتل کر دینا یا چوڑ دینا یا چڑوائے لیجو مینک کہ رکھ دے لڑا اسی اپنا تو جہد بھڑاوی میں ہے کہ اس معلوم ہوا کہ امام کے اختیار میں ہے کافروں کو قید کرنے کے بعد چھان سے چوڑ دینا یا چڑوائے لیجے آیت ہمارے نزدیک ثابت ہے کیونکہ مرد مکلف جب قید ہو امام کو

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر کافر کو قید کر لیا جائے تو اس کو قتل کر دینا یا چوڑ دینا یا چڑوائے لیجو مینک کہ رکھ دے لڑا اسی اپنا تو جہد بھڑاوی میں ہے کہ اس معلوم ہوا کہ امام کے اختیار میں ہے کافروں کو قید کرنے کے بعد چھان سے چوڑ دینا یا چڑوائے لیجے آیت ہمارے نزدیک ثابت ہے کیونکہ مرد مکلف جب قید ہو امام کو

اختیار ہی مارے یا احسان کر کے چوڑے یا غلام کر کے اور ابو حنیفہ کے  
نزدیک منسوخ ہی یا بدگی ٹرائی پر مخصوص ہی کیونکہ ان کے نزدیک فقط مارنا یا غلام  
کرنا جائز ہی اور تفسیر احمد میں ہی کتاف اور مدارک سے کہ احسان سے مراد ہی کہ مازنی  
غلام کر لو یا جزیہ مقرر کروالو اور چرائی سے مراد ہی کہ اپنے چوڑے کے عوض مال  
نہیں بلکہ مسلمان قیدی کو ان کے ہاں ہیں چوڑے دین ۲۷ فصل لٹ ہائے کا  
بیان ہی قولہ تعالیٰ وَاَعْلَمُوْا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاَنْ لِلّٰهِ خُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ  
وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِيْنِ ابْنِ السَّبِيْلِ اور جان رکھو جو غنیمت  
لاؤ کچھ چیز سوا اللہ کے واسطے اُس میں سے پانچواں حصہ اور رسول اور قرابت والے کی  
اور یتیم کی اور محتاج کی اور سافر کی فَاَنْ لِلّٰهِ خُمُسُهُ سے بالاتفاق مراد ہی کہ حصّے  
قرابتی ہوں اور جو مال کامروں سے ڈر کر لیویں وہ غنیمت ہی اتفاق ہی کہ اُس میں پانچ  
حصّہ ہوں یا ہر حصّہ شکر کو تقسیم کرے سوار کو دو حصّہ اور پیادہ کو ایک اور پانچواں  
حصّہ میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہی کہ چھ حصّہ اُس میں ہوں ایک حصّہ اللہ کا  
دوسرا پیغمبر کا تیسرا حضرت کے قرابت والوں کا چوتھا یتیم کا پانچواں محتاج کا چھٹا سافر کا  
کیونکہ ظاہر آیت سے یہی معلوم ہوتا ہی کہ اللہ کا حصّہ ابو عالیہ کے نزدیک کعبہ میں سر  
ہو یا بیت المال میں جاوے اور جہور نے کہا ہی کہ اللہ کا ذکر تبرکاً ہی ہے قرینہ ہی  
کہ اللہ کی لفظ خمس پر مقدم ہی اختلاف اور معطوفات کے اور پیغمبر کے حصّہ میں آپ کے  
وفات کے بعد علما کا اختلاف ہی شافعی کہتے ہیں کہ مسلمان کے کام میں صرف ہو

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



حکم میں ایک ہی کچھ فرق نہیں اور آیت سے استدلال کی جتنی جوتنا جوتنا سے  
 سنا میں کو کچھ نہ بلکہ پانچ خمس ہوں ایک خمس ذوی القربیٰ اور یتیم اور مسکین اور  
 مسافر کو دین اور باقی حضرت کے لئے بتا مسلمانوں کے صرف کو قولہ **فَقُلْ**  
**يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلْ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ** پوچھتے ہیں حکم غنیمت کا تو کہہ  
 مال غنیمت اللہ کا ہے اور رسول کا ف موضع الثمانین یہ کہ جنگ میں بعضے لگے رہے  
 اور بعض پشت پر رہے جب غنیمت جمع ہوئی بڑھنے والوں نے کہا یہ حق ہمارا ہے کہ فتح ہم  
 کی اور پستی والوں نے کہا تم ہمارے تو سے لے حقتا لانے دو لو کو خاموش کیا کہ فتح اللہ  
 کے مرد سے ہجو دور کھینچا پیش نہیں جاتا سو مالک مال کا اللہ ہی اور نائب انکار رسول  
**فَقَوْلُهُمَا مَكَانَ لَا هِلَ الْبَيِّنَةِ وَمِنْ حَوْصِهِمْ مِنَ الْأَعْرَابِ يَخْلَفُوا**  
**عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ**  
**وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْلُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ**  
**وَلَا يَنْجِبُ بَنِي دِينَ** والوں کو اور جو آئے اگر گنوار میں کہ رہا جوین رسول اللہ کے ساتھ  
 اور نہ کہ اپنی جان کو چاہیں زیادہ اس کی جان سے یہ اسوا کے کہیں پاس کینے ہیں نہ محنت  
 اور نہ بہک اللہ کی راہ میں اور نہ پاؤں پیسے میں ومان کہیں جس سے خد ہوں کافر  
**فَاقْتَرِضُوا مِنْهُمْ** یہ کہ وہ لا یطون موطی ابو غنیغہ نے دلیل پکڑی کہ جو کہ سنی مدد گار لاری  
 کہ بعد شکر میں ابلا وہ بھی بوسٹ میں شریک بھی کیونکہ دار الحرب میں مسلمانوں کا  
 پانوں پہرنا نہج ہر کافروں پہلے **فَاقْتَرِضُوا مِنْهُمْ** یہ کہ سنی مدد گار لاری

یہ کہ سنی مدد گار لاری

یہ کہ سنی مدد گار لاری

یہ کہ سنی مدد گار لاری

فَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْرِغْهُ مَأْمُونَةً  
 ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ **ت** اور اگر کوئی مشرک سے پناہ مانگو  
 پناہ دے جب تک وہ سن کلام اللہ کا پھر پناہ دے اس کو جہاں وہ نذر ہو یہ اس واسطے  
 کہ وہ لوگ علم نہیں رکھتے **ف** موضع القرآن میں جو کہ تے امان کا مصداق ہے نہین کہ کچھ پناہ  
 سنا جائے وہ سب کے پھر بھی جہاں وہ نذر ہوں وہاں تک پناہ دینا بہ اس کے سب  
 کافروں کے برابر ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ اس کے کہ آیت میں دلیل ہے کہ تسمیٰ کو اذیت نہ  
 اور قنات سے ہے کہ یہ حکم ثابت ہے ہر وقتیں اور سدی اور خاک سے ہے کہ قاتلوں اللہ کے  
 نسخ ہر **ف** فصل جزیرہ کا بیان ہے **قوله تعالى** قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
**وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ**  
**مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ** **ط**  
 اور ان لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اللہ پر نہ پچھلے دن پر نہ حرام جانتے جو حرام کیا ہے  
 اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کریں دین سچا وہ جو کتاب و اس میں جب تک  
 دیوین جزیرہ سب ایک ماہیت سے اور وہ نے قدر ہوں **ف** موضع القرآن میں ہے  
 کہ پہلے حکم ہوا کہ مشرکوں سے لڑو اور ملک سے نکالو اب حکم ہوا اہل کتاب سے لڑا اسکا کہہ نہ  
 دین حق سے منکر ہیں اور اللہ کو اور آخرت کو عبادت نہین ماننے لگیں اس لئے جزیرہ قبول کیا  
 بشرطیکہ اسے اعلیٰ سب ذلیل ہوں جزیرہ دیا کریں باقی عرب کے مشرک سے جزیرہ پر قبول  
 نہین اور جہاں کے مشرک سے خفی پاس جزیرہ قبول ہے جزیرہ ہر مینے میں پانچ یا دس

واطلک کو چھ کر کو چھ کر  
 واطلک کو چھ کر کو چھ کر

**ف** فصل جزیرہ کا بیان ہے  
 قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدعون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون  
 واطلک کو چھ کر کو چھ کر  
 واطلک کو چھ کر کو چھ کر

یا سوار و پیہ موافق حال کے اور ذلیل رہنا یہ کہ سوار میں لباس میں رامہ چلنے میں شجاعت  
 باندھنے میں سمان کی برابری نکرین اور تقسیم احمدی اور اکیلل میں سچ کہ عن ید جوتلی  
 بھی جزیرہ دینے والے سے تو مراد بھی عن ید الی ید نقد لافنیہ یعنی نقد دے وعدہ نہ کر  
 یا عن القدرہ یعنی جو قادر ہو وہ اور مغلس نہ ابن جبرون کا قول یہی سچ یا عن ید  
 خاصۃ یعنی اپنے ماتہ سے دے غیر کے ماتہ نہ بھی اسے بعضوں نے استدلال کی  
 کہ کرم جزیرہ دینے میں وکیل کرنا سچا ہے اور حرمی کا جزیرہ کے لئے ضامن نہ ہوا اور اپنے  
 اور پڑائی نہ کرے اور وہ صاع غزو سے یہ مطلب سچ کہ ذلیل ہو کر دین اور ذلیل کی صورت  
 یہ سچ کہ دینے والا پادہ آوے اور لینے والا بیٹا ہو یا کتا ہو وہ سچ کا اور پیچھے ہٹ کر  
 ترازو میں رکھ دے لینے والا اسکی ڈاکڑھی پکڑ کے منہ پہر لیوے اور جو متعلق ہو لینے  
 والے سے تو مدعا یہ کہ وہ جزیرہ دین اور مسلمان قبر اور غلبہ سے لین **ف**

**باب مرتد قوله قل لا یمن کفران ینتھوا یعقرکم**  
**ما قد سکف وان یعودوا فقد منعت سنۃ الا ولین** **ت** تو کہ دے  
 کافرون کو اگر باز آوین تو معاف ہو انکو جو ہو چکا اور اگر پہر وہی کہیں گے تو پھر ملک جہاد اکلون  
 کی ف تقسیم احمد میں جو کشاف نے کہ اس سے ابو صیف نے دلیل کی ہے سچ کہ مرتد جب اسلام  
 لاوے تو جو عبادت مرتد ہونے کے مالین یا اسکے پیشتر اس سے چوٹی سچ  
 اسکی قضا لازم نہیں سچ کہ چونکہ جب کفار کو اسلام بعد گنا ہو سنی مغفرت ہو تو مرتد  
 بھی کہ وہ بھی کافرون میں جہاں اسلام کے بعد جو گناہ کے حالت ارتداد میں جسے نماز اور زکوٰۃ

فصل فی تفسیر باب مرتد قوله قل لا یمن کفران ینتھوا یعقرکم ما قد سکف وان یعودوا فقد منعت سنۃ الا ولین

یا نور شریعت کے احکام ترک کرنے وہ سبکی مغفرت ہے اور اطمینان میں جب کہ بہت  
 معلوم ہے کہ جب اسلام لایا تو جو نا یا قر کوہ اور روزہ نہیں کیا یا مال یا نفس کو تلف کیا تو  
 اس وقت لازم نہیں **باب کی غلہ قولہ تعالیٰ**  
**طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَاَصْلَحُوا** اِنھما فان بغت احدهما على الاخرى  
**فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَتْ حَتَّى تَأْتِيَ إِلَىٰ اَمْرِ اللَّهِ** فان قامت فاصلحوا پنےما بالعدل واقسطوا  
**اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ** اور اگر دو فرقہ مسلمانوں کی آپس میں لڑیں تو ان میں سے  
 کرواؤ اگر چہ برابر ایک ان میں دوسرے پر تو سب لڑاؤں سے چڑھ جائے و لڑے  
 یہ تک پہنچے اللہ کے حکم پر اگر پہلے تو ملاپ کرواؤ ان میں برابر انصاف سے یہ  
 اٹھو و خوشی میں انصاف سے و لڑے موضع القرآن میں جب کہ یعنی جب حکم شرع کے  
 تابع ہوں تو انصاف سے صلح کرواؤ ایک کی طرف داری نہ کرو یہ حکم میں مانہ جنگی کا پڑے مسلمان  
 آپس میں لڑیں تو تفسیر احمد میں جب کہ یہ میں دلیل ہے کہ باغی سے مقاتلہ واجب ہے اور  
 باغی وہ جو جو امام حلی طاعت سے منکر ہو

## کتاب الکلط

**قَوْلُهُمَا وَالْقَوْمُ فِي غِيَابَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ**  
 اور یہ کہ اس کو گم نام کوئے میں کہ اٹھائے جاوے اس کو کوئی سیارہ

اطمینان میں کہ یہ الکلط کے احکام میں اصل ہے

## کتاب الشریکۃ

یہاں پر ایک نسخہ ہے جس میں  
 کتب و کتب کے نام لکھے ہیں  
 جو اس کتاب کے ساتھ  
 لکھے گئے ہیں  
 اور ان کے  
 فوائد و فوائد  
 لکھے گئے ہیں  
 اور ان کے  
 فوائد و فوائد  
 لکھے گئے ہیں

یہاں پر ایک نسخہ ہے جس میں  
 کتب و کتب کے نام لکھے ہیں  
 جو اس کتاب کے ساتھ  
 لکھے گئے ہیں  
 اور ان کے  
 فوائد و فوائد  
 لکھے گئے ہیں



فَوَلِّهِمْ تَعَالَى كَيْفَ يَشَاءُ لِمَنْ لَخَطَاؤُهُمْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَهُمْ فَتَنَةٌ وَإِنَّكَ مُرَاقِبٌ  
شَرِيفٌ زِيَادًا وَكَرَّةً هِيَ اِيك دوسرے پر غلبہ اکیس میں سے ایک اس سے  
استدلال ہے شریک کے جواز پر

## کتاب الیسوع

قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَلَا أَنْ تَكُونَ  
مِثْلَ جَارٍ عَنِ تَرَاحُصٍ بَيْنَكُمْ فَتَاسِ اِيان والو نہ کہا مال ایک دوسرے کے آپس میں  
مگر یہ کہ سود واپس کے عوض سے فقہ تفسیر احمد میں ہے مدائیک کہ آیہ سے دلیل ہے کہ یسوع  
بالتعاطی درست ہے اور اکیل میں ہے کہ اس سے بوجہ گناہ مال باطل سے کہا ناجائز  
اور سود و گری اور نفع اس میں مباح ہے اور شرط یہ ہے کہ سود و اگر میں دو نو طرف سے خوشی ہو  
شامی نے اعتبار کیا ہے کہ اسباب اور قبول لفظ میں ہو کیونکہ رضا امر قلبی ہے کوئی شے  
کہ اس پر ولایت کرے ضرور چاہئے قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا إِنَّا  
الْعَزِيزُ مَسْنَا وَاهْلَاكَ الضَّرْفُ جِئْنَا بِيضَاعٍ مَرْجَاؤُ فَآوَفِرْنَا الْكَيْلَ وَنَصَدَّقْ  
عَلَيْكَ فَتَاجِرٌ دَاخِلٌ هُوَ اُس کے پاس بولے اے عزیز پڑی ہے ہم پر اور بہار  
گہر پر سختی اور لا۔ میں ہم بونجی ناقص سو پوری دس ہونے بہر حق اور خیرات کہ ہم پر  
ف موضح القرآن میں ہے کہ قحط میں سب گہر کا بک گیا ابکی بارائی اور نیہ اور  
اور ایسی چیزیں لائے تھے اناج خریدے کو یہ حال سن کر حضرت یوسف کو رحم آیا اپنے  
ستین ظاہر کیا اور سارے گہر کو بلوایا اور تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے دلیل ہے کہ غلبہ پانہ سے درم

وَمَا لِي بِالْعَدْلِ وَأَنَا نَفْسٌ  
سَيِّئَةٌ سَابِقَةٌ فِي الْفَسَادِ

وَمَا لِي بِالْعَدْلِ وَأَنَا نَفْسٌ  
سَيِّئَةٌ سَابِقَةٌ فِي الْفَسَادِ

وَمَا لِي بِالْعَدْلِ وَأَنَا نَفْسٌ  
سَيِّئَةٌ سَابِقَةٌ فِي الْفَسَادِ

[illegible]

یا اور اسباب کے موضعی یا تریجی اثر و قیت کم و بیش است احساناً وہ بھی فرما  
ف باب الیمع الفاسد قولہ تعالیٰ وَشَرُّهُمْ بَشَرًا مِّنْ خَلْقِ  
دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِیْهِ مِنَ الزَّالِمِیْنَ اوت اور بیچ لے انھوں نے  
مول گنتی کی کئی پاولیان اور ہیر ہے تھے اس سے بیزار فقیہ احمدین تک اس بات  
کی وجہ یہ ہیں اول یہ کہ شر والی معنی باعوامین اسمین دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیچ  
یوسف کو سب بہاخی قافلہ والوں کا تہہ ناقص مول کمی کہوئے درموندت اور  
تھے اس سے بیزار دوسری یہ کہ بیچ قافلہ والوں عزیز صر کے ماتہ وہ اس سے بیزار  
اس لئے کہ یوسف اقطت قافلہ ولے خوف کرتے چس جا کا دوم یہ کہ شر وای معنی  
اشتوا ہی اسمین ایک ہی صرت ہے یعنی مول لیا قافلہ والوں یوسف کو بہا  
کمی درم دیکر اور تھے اس سے بیزار اس عقادت کہ بہاگن والا غلام تجر خلاصہ یہ  
کہ جس کی لفظیت اگرچہ اکثر ون کے موافق زرق افروغ مراد تجر تفسیر وغیر میں  
کہ ثمن شخص است ثمن حرام بیچنے کے حرکی ثمن ہی اس سے بعضوں دلیل ٹپی کہ حرکی  
بیع بالطلح ایسا ہی ہے اجلاء اسمین اختلاف ہو کہ خصہ میں حرکی بیع درست ہے  
یا نہیں جواز مشہور ہے اور بعض کا مذہب یہ ہے اور نظام اللست والدین کہا کہ حرکی  
بیع کسی نط درست نہیں نہ خصہ نہ غیر خصہ میں اور جسے خصہ میں اس کی بیع جائز ہے  
پھر اس ابو حنیفہ اور سب مجتہدین بیزار ہیں قولہ تعالیٰ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ  
عِلًّا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اوت اور گر نکاح کفارون کو مسلمانوں پر راہ

۱۴۷  
 ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے  
 ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے  
 ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے

اٹھل میں ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے  
**باب ۱۰** **قوله تعالیٰ** **الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا**  
**كَمَا يَقْوَمُ الَّذِي يَخْبِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ**  
**مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ**  
**فَاتَّقِ اللَّهَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا**  
**خَالِدُونَ**  
 ف جو لک کہاتے ہیں سود نہ انہیں کے قیاس کو لک جسطرح اٹھتا ہے اس کی حواس کی  
 جن نے اپٹ کر یہ آسوا سے لکڑیوں نے کہا سود کرنا بھی وہی ہے جیسے سود لینا اور اللہ  
 حلال کیا سود اور حرام کیا سود پر جس کو پہنچی نصیحت اپنے رب کی اور بایا تو اسکا بھی لگ  
 ہو چکا اور اسکا حکم اللہ کے اعتقاد اور جو کوئی پر کرے تو وہی ہیں دوزخ کے لوگ وہ اسی  
 رہے **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ انما البیع مثل الربوا اصل میں انما الربوا مثل البیع تھا لک چونکہ  
 اسنے اعتقاد میں ربوا کی حلت ایسی تھی کہ اسکو حل نہ کر کے اس کی حلت پر قیاس کی اور  
 بیع لک مال سے بدلے کو کہے اور ربوا زیادہ تو آفر بیع فائدہ اور زیادہ کے لئے مشروع ہے  
 اس صورت میں بیع محل ونی اور کنی معنی اسیں جمع ہوئی شبہ ہو لک کون سی زیادت  
 حرام ہے حدیث میں اسکا بیان ہوا لک یہوں کو لک ہوں سے اور جو کو سے اور حرم کو فرمے  
 اور نمک کو نمک سے اور سونے کو سونے سے اور چاندی کو چاندی سے ایک دوسرے کے برابر  
 ہاتھوں ہاتھ زیادتی اسی میں ہوا ہے جس کے سوا میں شبہ ہو لک وہاں کیا حکم ہے اس لئے کہ ان  
 چیزوں میں ہر ایک حرام ہے اس کی علت کناہ ہے ان چیزوں کے مقابلہ میں ہے حاکم ہوا لک ایک

ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے  
 ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے

**ف**  
 ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے  
 ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے اور ہر ایک چیز کے لیے ایک قیاس ہے

ہو نا اور مال گنت سے غنیمت ہو اگر کیل یا وزن ہو یا علمت ہے حرجب احمد البلیس میں پچیس ایک ہونے  
 اگر کیل یا وزن سے آئندہ کہتے ہیں یا ایک جا یا دو یا تین یا تہہ ہو تو یہ بوجہ احرام حرجب یا کمال  
 کے بدل میں یا غیر چہ زانو پیکر میں ہو حرام حرجب کی وجہ سے پچیس اور قدر یا بی جاتی ہے۔  
 قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله زروا اما بقى من الزوا ان كنتم  
 مؤمنين فان لم تقبلوا فاذنوا بحرب من الله وزواؤه فان اذنبتم فلكم  
 رؤس اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى  
 ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون ﴿۱۱۸﴾ ایاں والود وادب  
 اور پورہ و جو دلیہ ہو اگر تہہ یقین ہے اگر نہیں کہتے تو خبردار ہو جاؤ کہ تکیہ اللہ سے آئیں گے  
 رہا ہے اور اگر توبہ کرتے ہو تو تمکو پہنچتے ہیں اصل مال تمہارے نہ تم پر کسی پر ظلم کرو اور نہ  
 کوئی تم پر اور اگر ہو سکتی والا تو وصیت دینی چاہئے بہت تک کشائش پاوے اور اگر خیریت  
 کرو تو تمہارا پہلا ستر اگر تمکو سہجہ و فحش موقع القرآن میں ہے یعنی اگلا۔ وایا یا تمہا یہ  
 اصل مال میں حساب کرتے تو تم پر ظلم جو اور من کے بعد کلا پڑھا سو و تم مانگو تو تمہارا ظلم بھی  
 اور جب دیکھا کہ سود و موقوف ہو گیا اب لگو نفیس تھا نہ کہ یہ سچا ہے بلکہ فحش  
 دو اگر توفیق ہو تو خوش دو اور تقیر احمد میں ہے کہ وان تملم کما یہ مطلب ہے کہ جو سود لینے سے  
 اور اس کی علت کے اعتقاد سے توبہ کی تو اصل مال مدیون سے لوز ظلم کرو کہ زیادہ اس سے  
 مانگو اور نہ وہ ظلم کریں کہ اصل مال میں کم کریں اور اگر فقط سود لینے سے توبہ کی تو اصل مال میں کم  
 نقصان یا اور اگر علت کے اعتقاد بھی توبہ کی تو اصل مال نہ کم کرے بلکہ وہ غنیمت ہو جا

اے نبی حب میری دلیلین مخطوف قولہ تعالیٰ فِظَلِّمِ مِنَ الذِّنِّ مَا دَا  
 حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ لِحَلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا  
 وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ فَتَا سَوِيوْهُ لَكُمْ مَا تَبْتِمْ فِي حَرَامٍ كَثِيرٍ بَاكٍ خَيْرِيْنَ جَوَانُكَوَالِ  
 ہتین اور اس کے لکے تھے اللہ کی راہ ت بہت اور ان کے سوو لینے پراور انکو اس سے منع  
 ہو چکا تھا ف اور قد فو عنہ سے معلوم ہو کہ سوو کہا نا سب دین میں حرام حرام ہی نہ کا  
 ہی حکم ہی خلاف شراب اور سور کے کیونکہ شراب ان کے حق میں ایسی ہی جیسی ہمارے  
 حق میں سرکہ اور سور و سی جیسی ہمارے حق میں بکری با و بیچ کسلا  
 قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى لِحَلِّ سُمِّيَ فَاكْتُبُوهُ  
 وَلِيَكُنْ بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ  
 وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي  
 عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ  
 وَأَشْهَدُ وَأَشْهَدِينَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ رِجَالِكُمْ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ  
 مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى  
 وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَوْنَ أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا  
 إِلَى لِحَلِّهِ دَلِكُمْ أَقْطَعُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَنْ لَا تَنَابُؤُوا الْآلَا  
 أَنْ تَكُونُ بِنَارٍ حَرِّ تَذِيرُ وَنَهَايْنِكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ لَا تَكْتُبُوهُمَا  
 وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارُّكُمْ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا بَيْنَهُ

اے نبی حب میری دلیلین مخطوف قولہ تعالیٰ فِظَلِّمِ مِنَ الذِّنِّ مَا دَا  
 حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ لِحَلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا  
 وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ فَتَا سَوِيوْهُ لَكُمْ مَا تَبْتِمْ فِي حَرَامٍ كَثِيرٍ بَاكٍ خَيْرِيْنَ جَوَانُكَوَالِ  
 ہتین اور اس کے لکے تھے اللہ کی راہ ت بہت اور ان کے سوو لینے پراور انکو اس سے منع  
 ہو چکا تھا ف اور قد فو عنہ سے معلوم ہو کہ سوو کہا نا سب دین میں حرام حرام ہی نہ کا  
 ہی حکم ہی خلاف شراب اور سور کے کیونکہ شراب ان کے حق میں ایسی ہی جیسی ہمارے  
 حق میں سرکہ اور سور و سی جیسی ہمارے حق میں بکری با و بیچ کسلا  
 قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى لِحَلِّ سُمِّيَ فَاكْتُبُوهُ  
 وَلِيَكُنْ بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ  
 وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي  
 عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ  
 وَأَشْهَدُ وَأَشْهَدِينَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ رِجَالِكُمْ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ  
 مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى  
 وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَوْنَ أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا  
 إِلَى لِحَلِّهِ دَلِكُمْ أَقْطَعُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَنْ لَا تَنَابُؤُوا الْآلَا  
 أَنْ تَكُونُ بِنَارٍ حَرِّ تَذِيرُ وَنَهَايْنِكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ لَا تَكْتُبُوهُمَا  
 وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارُّكُمْ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا بَيْنَهُ

فَسَوْفَ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَفَعَلُوا كَمَا كُفِرُوا بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا  
 اے ایمان والو جو وقت معاملہ کرواؤ گے کسی وعدہ وقرینہ کے بغیر تو اس کو کلمہ پڑھاؤ یا اپنے  
 لکھ دے تمہارا ہر میمان کوئی لکھنے والا انصاف اور نہ کنارہ یک لکھنے والا اس  
 کہ لکھ دیوے جیسا کہ کیا اس کو اللہ سو وہ لکھتا اور بتاؤ کہ جس پر حق دنیا ہو اور  
 اللہ سے جو رب ہوا اس کا اور ناقص نہ کرے اس میں سے کچھ ہرگز نہیں خفج دنیا الین  
 عقل حق یا ضعیف ہو یا آب بنین تبا سکتا تو بتاؤ اس کا اعتبار والا انصاف اور تبا  
 کرو دو شاہد اپنے مرد و عین سے ہرگز نہیں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں جن کو پس  
 رکھتے ہو شاہد و عین کہ ہول جاوا ایک عورت تو یاد دلاؤ اس کو وہ دوسری  
 اور کنارہ نہ کریں شاہد جو وقت بلائے جاوین اور کاہلی نہ کرو اس کے لکھنے سے چوہا بنو یا  
 اس کے وعدہ تک اس میں خوب انصاف ہو اللہ کا مان اور درست رہتی ہے  
 گواہی اور لگتا ہے کہ شہید نہیں بلکہ ایسا کہ سودا ہو و برو کا پیر بدل کرے آپس میں  
 اوگناہ بنیں تمہارے لکھو اس کو اور شاہد کہو تب سودا کرو اور نقصان نہ کرے لکھنے والا نہ  
 اور اگر ایک کرو تو یہ گناہ کی بات ہے تمہارا اندر اور درست رہو اللہ سے اور اللہ کو  
 اور اللہ سب چیز سے واقف ہے تفصیر احمد میں ہے کہ یہ آیہ ظاہر میں اگرچہ عالم  
 ہر دین کو بیچ و یا تین پر ابن عباس سے ہے کہ سلم زادہ ہے ف صاحب مدارک نے  
 کہا ہے کہ اجل مسی دلیل ہے کہ سلمین اجل شرط ہے یہ تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ اجل کی تطہیر  
 پر دلیل نہیں ہو سکتی کیونکہ آیہ سے مفہوم ہے کہ کثرت دین موجب اجل نہیں شرط ہے اس سے بچا

اس کے بعد کہ لکھ دے تمہارا ہر میمان کوئی لکھنے والا انصاف اور نہ کنارہ یک لکھنے والا اس کہ لکھ دیوے جیسا کہ کیا اس کو اللہ سو وہ لکھتا اور بتاؤ کہ جس پر حق دنیا ہو اور اللہ سے جو رب ہوا اس کا اور ناقص نہ کرے اس میں سے کچھ ہرگز نہیں خفج دنیا الین عقل حق یا ضعیف ہو یا آب بنین تبا سکتا تو بتاؤ اس کا اعتبار والا انصاف اور تبا کرو دو شاہد اپنے مرد و عین سے ہرگز نہیں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں جن کو پس رکھتے ہو شاہد و عین کہ ہول جاوا ایک عورت تو یاد دلاؤ اس کو وہ دوسری اور کنارہ نہ کریں شاہد جو وقت بلائے جاوین اور کاہلی نہ کرو اس کے لکھنے سے چوہا بنو یا اس کے وعدہ تک اس میں خوب انصاف ہو اللہ کا مان اور درست رہتی ہے گواہی اور لگتا ہے کہ شہید نہیں بلکہ ایسا کہ سودا ہو و برو کا پیر بدل کرے آپس میں اوگناہ بنیں تمہارے لکھو اس کو اور شاہد کہو تب سودا کرو اور نقصان نہ کرے لکھنے والا نہ اور اگر ایک کرو تو یہ گناہ کی بات ہے تمہارا اندر اور درست رہو اللہ سے اور اللہ کو اور اللہ سب چیز سے واقف ہے تفصیر احمد میں ہے کہ یہ آیہ ظاہر میں اگرچہ عالم ہر دین کو بیچ و یا تین پر ابن عباس سے ہے کہ سلم زادہ ہے ف صاحب مدارک نے کہا ہے کہ اجل مسی دلیل ہے کہ سلمین اجل شرط ہے یہ تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ اجل کی تطہیر پر دلیل نہیں ہو سکتی کیونکہ آیہ سے مفہوم ہے کہ کثرت دین موجب اجل نہیں شرط ہے اس سے بچا

کیا کہ سلم بدو ن اجل کے روانہ ہیں اس سے صاحب ہدایہ نے اجل کی شرط فیہ پر یہ پیش  
 سے دلیل کی تھی نہ اس آید سے اور یہی مفسرین نے کہا کہ چونکہ فاکتورہ کا امر مذکور کے لئے  
 ہی نہ وجہ کے لئے اور لیکتیب بنیکم بالعدل سے معلوم ہوا کہ کتاب لکھنے میں کمی اور بیشی  
 نہ کرے اور اس سے دلیل ہے کہ کتاب فقہیہ اور شرائط کا عالم ہو تو لکھا ہوا اس کا راستہ عین  
 درست آوے یہ امر ہی معاملہ والو کو کہ سوائے فقہیہ متدین کے اور سے نلکباوین یا یکہ  
 کتاب وہی لکھے جو دونوں میں متفق علیہ ہوا و لایا کجا تب سے بعضوں نے کہا ہے کہ فرض  
 کفایہ مراد ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ فرض عین ہی بشرط فراغت کتاب کے اور بعضوں نے کہا کہ  
 پہلے فرض تھا پھر وہ ایسا کتاب ولا شہید سے منسوخ ہوا اور بعضوں نے کہا کہ امر مذکور  
 کے لئے ہوا و لایملا الذی علیہ الحق سے معلوم ہوا کہ کتاب کو غیر ہو متعاقدین کے  
 پر بیان کرنا جہت حق دینا ہے یعنی بدو ن علیہ کہ بیع سلم میں مثلاً بائع جو اس کو چاہے  
 اور معلوم ہوا کہ جو بدو ن علیہ سفیہ یعنی ناقص العقل یا ضعیف یعنی یا لکھا یا شیخ کا  
 ہوا یا لکنت سے یا لکنت کے نادانی سے بیان کی طاقت نہ ہو تو ولی اسکا بیان کرے اور غفل  
 واحد تان سے معلوم ہوا کہ دو عورتیں ایک مرد کے قائم مقام مطلقاً نہیں بہترین اس  
 چار عورتوں کا دو مردوں کے قائم مقام ہونا درست نہیں بلکہ فقط عورتوں کی گواہی بغیر مردوں  
 روانہ نہیں ہے مگر جس مقدمہ میں کہ مردوں کو اطلاع نہ ہو جیسی ولادت یا بکارت یا عورتوں  
 کی عیب کہ یہاں ایک عورت کی بھی گواہی ہمارے نزدیک درست ہے اور شافعی کے  
 نزدیک ان معاملات میں چار عورتوں کی گواہی چار اور مردوں کے لکھ سے معلوم ہوا

کہ مسلمانوں میں شہادتین پر سلام شرط ہے کیونکہ خطا رب بھی اہل اسلام سے اور  
 ہمیں ترغیب دینا ہے کہ شہادتین پر سلام شرط ہے کیونکہ جو عاقلان شرعی ہیں پس یہ  
 اور عیدین میں جبکہ میں سے جاکر سے یہ مراد ہے کہ خدا اور بالہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ عزت  
 اور بلوغ بھی شہادتین شرط ہے اور ولایا باب الشہداء کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ  
 کنون گواہی دینے میں گواہ ہونے کے بعد جبوقت بلائے جاوے قاضی پاس اس  
 صورت میں امر و جوہ کے لئے ہی دوسری یہ کہ گواہ نہ کرے جب بلا جاوے گواہ ہونے  
 کو اس صورت میں امر و جوہ کے لئے ہی یا نسخ ہو ولا یضامہ کتاب ولا شہدیت  
 اور ولا شہادۃ ان تکبیر و صغیر او کیوں دو توجیہ ہیں ایک یہ کہ تمام سے مراد مال  
 اور ضمیر دین یا حق کی طرف راجع ہے اس میں دلیل ہے کہ یہ زمین و زمین سلم و دست ہے کہ نہ کی باہین  
 چوہا براہوت یا حق نہ پیمانہ اور توکلین دین یا حق میں اطلاق صغیر اور کبیر یا قلیل اور کثیر کا مسلم  
 جہت سے ہے اور کتابت سے غرض یہ ہے کہ دو نو متدانیوں کا نام اور اس المال اور  
 سلم فیہ کا مقدار اور جنس اور نوع اور صفت اور قدر اور مکان سلم فیہ کا کہا جاوے  
 اور صغیر اور کبیرہ کا اطلاق درعی میں ہے اور قلیل اور کثیر کا اطلاق غیر درعی میں اور لا ان  
 لکون رجلاً حراً حیۃً تلبس و نہا ینکون میں اس تشابہ بالکنایہ سے تجارۃ ماضیہ  
 بیع عام مراد ہے سلم ہو یا غیر اس کے اور تدریک قید سے وہ بیع منحل ملکی کہ جس  
 میں ثمن یا بیع منحل ہو یا مجلس میں ماضیہ ہو یا غیر مقبوض ہو اور جو بیع کہ اس میں ثمن  
 بدل مقبوض ہوں باقی رہے حاصل یہ کہ جب مجلس میں بدلین حاضر ہوں تو کتابت سے





چنبیا ڈکوائی کو اور جو کوئی فوج چہارس کو لنگھا کر ہی نہ لے سکا اور انہیں ہمارے کام میں  
واقف بھی نہ تھا۔ تیسری بات یہ تھی کہ سب مسافر میں گمان تھا کہ سب اور شاہدین کے ساتھ  
کو حکام کیا کہ حفظ مال کے لئے دیون علیست کچھ چیز گریہ کر لیں کہ یہ سننے والے وہی جانتے ہیں۔ آہ  
گواہی کے سبب انہیں یہ کہ سفر شرط ہے کہ سب کے جان کا جیسے جا بہادری کا کسے گمان کیا  
اور اولاً اللہ سے معلوم ہو گا کہ وہی چہا ناگاہ کبیرہ بھی اور آیہ کیا کی والی حرکت مالکی

کتاب و کفالت

[illegible]

کتاب گشتها دہ

قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَكُمْ عَلَى النَّفْسِ أُولُو الْأَرْحَامِ

وَالَا قَدَرَيْنَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَإِنَّ اللَّهَ أَوْكَلُ بِمَا  
 فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَن تَقْسُوا كَافَاتِ الْإِيمَانِ وَالْوَقَائِمِ بِهَوَانِصَافٍ  
 گواہی دوائے کسٹیف اگرچہ نقصان ہوا یا یا با یکا یا قرابت والو یا اگر کوئی مخطوطہ  
 یا محتاج ہی تو اللہ انکا خیر خواہ ہی تم سے زیادہ سو تم جیکی چاؤ نہ مانو اس بائین کہ برابر جو  
 ف موضع القرآن ہی کے لیے گواہی میں مخطوطہ خاطر و اور محتاج پر برس نکھا و اور قوت  
 نہ کہ جو حق ہو سو کہو اور اگر سچ کہا پر ملی زبان سے کہ سننے کو شبہ پر یا تمام قصہ نہ کہ کچھ  
 بات کا کہ کہلے یہ بھی گناہ میں داخل ہی ف اور تفسیر احمد میں ہی کہ آیت سے دلیل ہی  
 کہ اقرار شروع ہی اور والدین اور اقربین کے ضرر پر شہادت دینی درست ہی ہے فقہ پر ولادت  
 کے رشتہ میں نہیں درست ہی جس میں باپ کی گواہی بیٹے پر یا بالعکس اور غیر ولادت میں  
 روا ہی جیسی یہاں ہی کی گواہی یہاں ہی پر اور شہداء اللہ سے معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اللہ  
 نے ریا اور سمعہ یا اپنے ذات کے فتنے کے لئے ہو اس سے دلیل ہی کہ شریک کی گواہی ستر  
 کے مال میں یا اجیہ کی مساجر کے لئے یا شاگرد کی استاد کے لئے یا مثل کے نہیں رواج  
 ف قوله تعالى وَكَانَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ الْأَمْرَ  
 شَهْدًا بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ اوت اور امتیاز نہیں رکھتے جنکو یہ پکارنے میں سفارت  
 مگر جسے گواہی دی سچی اور انکو خبر ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ آیت میں دلیل ہی کہ شہاد  
 نے علم شرط ہی شہاد ف قوله تعالى وَاشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنكُمْ  
 وَاقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ اوت اور گواہ کو دو معتبر اپنے میں کے اور سیدھی کہو گواہی شہد

فہم انہی کہ گواہی دوائے کسٹیف اگرچہ نقصان ہوا یا یا با یکا یا قرابت والو یا اگر کوئی مخطوطہ یا محتاج ہی تو اللہ انکا خیر خواہ ہی تم سے زیادہ سو تم جیکی چاؤ نہ مانو اس بائین کہ برابر جو ف موضع القرآن ہی کے لیے گواہی میں مخطوطہ خاطر و اور محتاج پر برس نکھا و اور قوت نہ کہ جو حق ہو سو کہو اور اگر سچ کہا پر ملی زبان سے کہ سننے کو شبہ پر یا تمام قصہ نہ کہ کچھ بات کا کہ کہلے یہ بھی گناہ میں داخل ہی ف اور تفسیر احمد میں ہی کہ آیت سے دلیل ہی کہ اقرار شروع ہی اور والدین اور اقربین کے ضرر پر شہادت دینی درست ہی ہے فقہ پر ولادت کے رشتہ میں نہیں درست ہی جس میں باپ کی گواہی بیٹے پر یا بالعکس اور غیر ولادت میں روا ہی جیسی یہاں ہی کی گواہی یہاں ہی پر اور شہداء اللہ سے معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اللہ نے ریا اور سمعہ یا اپنے ذات کے فتنے کے لئے ہو اس سے دلیل ہی کہ شریک کی گواہی ستر کے مال میں یا اجیہ کی مساجر کے لئے یا شاگرد کی استاد کے لئے یا مثل کے نہیں رواج ف قوله تعالى وَكَانَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ الْأَمْرَ شَهْدًا بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ اوت اور امتیاز نہیں رکھتے جنکو یہ پکارنے میں سفارت مگر جسے گواہی دی سچی اور انکو خبر ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ آیت میں دلیل ہی کہ شہاد نے علم شرط ہی شہاد ف قوله تعالى وَاشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنكُمْ وَاقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ اوت اور گواہ کو دو معتبر اپنے میں کے اور سیدھی کہو گواہی شہد



شبہ پر کہ کہیں ہم نہیں پہنچتے قسم مال پر اگرچہ کیس کو قاضی ہو ہم سے اور ہم نہیں  
چپاے اللہ کی گواہی نہیں تو ہم گنہگار ہیں ہر گز خبر ہو جاوے کہ وہ دونوں دیا کی گناہ سے  
تو دو اور کھڑے ہوں گے۔ اگر کہ بخدا حق دیا جان میں جو بہت نزدیک ہیں ہر قسم کہاویں  
اللہ کی کہ ہماری گواہی تحقیق ہے انکی گواہی سے اور ہم نے زیادہ نہیں کہا نہیں تو ہم نے انصاف  
میں اس میں لگایا ہے کہ شہادت ادا کریں راہ پر پادریں کہ الٹی پڑے گی قسم ہماری لئے قسم  
بعد اور ڈرتے رہو اللہ سے اور میں رکھو اور اللہ نہیں راہ دیتا سچ کو کو خوف موعظ القرآن میں  
کہ جو مسلمان مرتے وقت کسی کو اپنے مال کا کام چلے کرے تو بہتر ہے کہ وہ مسلمان معتبر ہو کر  
ہر گز وارثوں کو شبہ پر کہ ان شخصوں کے چپے مال چپا یا اور وارث دعویٰ کریں اور شہادت  
نہیں تو دو شخص قسم کہاویں کہ ہم نہیں چپا یا اگر سفر میں لگا رہے وہ ان مسلمان پیدا ہو  
دو کا فہمی روا میں اور قسم دین بعد نماز عصر کے اس وقت کی دعا تیک اور بد زیادہ قبول بخ  
شاید ذکر جو جمعی قسم نکھاویں ہر گز انکی بات جو ٹھہر گئی تو وارث قسم کہاویں یا اس واسطے  
کہ وہ قسم میں دعا کریں جانیں کہ آخر ہماری قسم الٹی پڑے گی فائدہ اس جگہ شہادت فرمایا  
اظہار کو مدعی اظہار کرے یا مدعا علیہ جیسے اقرار کو کہتے ہیں اپنی جان پر شہادت دے  
۲۰ تفسیر احمد میں ہے کہ آیتوں سے دلیل ہے کہ منکر پر قسم چال لفظ اللہ سے موکد اور غلط  
چال ہے اور زاہد یہ ہے کہ آیت میں دلیل ہے کہ شہادت پر قسم لیا جائے یہ مذہب علی کا ہے سہارا  
تزدیک منسوخ ہے خلاصہ یہ کہ شہادت سے اگر حلف مراد ہے تو بہتر ہے اور اگر مغضیٰ مراد  
ہے تو منکر سے اقارب اور من غیر کہ سے اہاجب اگر مراد ہیں تو ظاہر ہے اور اگر منکر سے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

ان بات اور صریح محمد سے ذمی مراد ہے تو منسوخ ہے اور یقیناً ان بالذات اگر وصی ان قسم  
 مراد ہے تو منسوخ نہیں اور اگر گواہوں کی قسم مراد ہے جیسا کہ امام بزدوی کی رائے ہے تو منسوخ  
 اور فلان ادنیٰ ان یا تو اکلایہ کا یہ مطلب ہے کہ گواہ کی یا وصی کی قسم اس لئے ہے کہ اگر ایسی  
 وجہ حق سے دین خاص نہ لے لے یا اس خوف سے کہ جو ہوٹے ہوئے تو مدعی پر قسم ہوگی اس  
 بوضوح دلیل تکری کہ مدعی پر قسم رد ہوتی ہے جیسا کہ شافعی کا مذہب ہے کہ ہم کہتے ہیں  
 کہ بیان روایات قسم کا مدعی پر اس وجہ سے کہ جب وارثوں نے نصرائیون پر خیانت کا  
 دعوے کیا مدعی تھے اور نصرائیون نے قسم کہا سنی پر جب ہوٹے ہوئے خرید کا دعوے  
 کیا تو وارثوں نے انکار کیا اس صورت میں وارث مدعا علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی مدعی بنکر یہ قسم

## کتاب الدعوی

قوله تعالى وَاَتَيْنَاكَ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابَاتِ اس کو تدریجاً اور فیصلہ کیا  
 ف اکلیل میں ہے قضاوت سے کہ فصل الخطاب یہ مراد ہے کہ مدعی کے دو گواہ ہوں یا مدعا علیہ پر

## کتاب الصلح

قوله تعالى وَالصُّلْحُ خَيْرٌ اتی صلیح غیب چیز جو یہ آیہ عام ہے صلیح  
 کے معنی صلح مع الاقرار ہو خواہ مع السکوت یا مع الانکار اور شافعی کے نزدیک صلح مع  
 السکوت و الانکار روا نہیں اور عموم آیہ سے دلیل کرتا ہے کہ انکار پہلے صلح جائز نا ہے

ایہ بھی تفصیل احمدی اور اکلیل میں

## کتاب الاجارة

قولہ **مَا كُنَّا نَحْنُ الْخَالِفِينَ** یا اَبَتِ اسْتَاخِرْتُ بولی اُن دو میں سے ایک  
 باب اس کو نوکر کہہ لے ف اکھیل میں جگہ اس آیت سے مشورہ عیت ابار کی ماثوم

کتاب الوکالت

ایک یہ روایکیں اپنا سر شہر کو فساد آیا۔ اصل ہی کو کالت اور نیابت کے مشروعیت پر

ایسی ہی تفسیر احمدی اور اکلیل بن

کتاب المکاتیب

قوله تعالى وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ  
 خَيْرًا وَآلُؤْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ فَتُجَوِّدُوا لَهُمْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَنْتُمْ  
 كَالْعَالَمِينَ  
 جو لوگ چاہیں لکھاؤ تمہارے ماتحت کے مال میں تو ان کو لکھاؤ اور وہ ان کو تمہارے مال سے جو تم کو  
 دیا ہو فوضیع القرائین جی کہ کچھ غلام یا لونڈی کہے کہ میں اتنی مدتیں اتنا سمجھو کما دون تو  
 تم کو آزاد کر دیا اور اگر کہو العین اس کو کتابت کہتے ہیں جو اس میں نیکی دیکھ تو لکھ دے نیکی یہ کہ آزاد  
 ہو کر قید سے چھوٹ کر چوری یا بدکاری نہ کر گیا اور دولت مند نہ ہو فرمایا ایک ایسے غلام یا لونڈی کو مال  
 مدد کرو تا آزاد ہو بن خواہ مال نذوۃ سے خواہ خیرات سے ۲

کتاب الالکراہ

قوله تعالى مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِنَّهُ أُمِرَ أَنْ لَا يُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَهُ الْعَذَابُ عَظِيمٌ  
لَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدًّا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ

[illegible]

تہا جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے یہ دنیا بنائی ہے

[illegible]

جو کوئی منکر ہو اللہ سے یقین لائے یہ سچے مکروہ نہیں جس پر برہستی کی اور اس کا دل  
برقرار ایمان پر لیکن جو کوئی دل کہہ دیں کہ منکر ہو اسو اپنے مقبہ ہوا اللہ کا اور انکو بری مار  
ف تفسیر احمد میں ہے کہ آئین دلیل ہے کہ برہستی کے وقت کلمہ کفر کا زبان جاری کرنا  
بشرطیکہ دل ایمان پر برقرار ہو تو شخصیت ہی اور غریبت یہ ہے کہ اس پر صبر کرے اور کلمہ کلمہ  
کے تو شہید ہو اور دلیل ہے کہ جو دل میں ایمان نہ ہو اور کلمہ کفر کا زبان سے کہے تو کافر ہو  
یا بغیر اگر اس کے کلمہ کفر کا لہاب بھی کافر ہو اور دلیل ہے کہ ایمان تصدیق اور اقرار کا نام ہے  
پر تصدیق سقوط کی نہیں اور اقرار تحمل ہے

## کتاب الحمد

قوله تعالى وَاتَّقُوا اللَّهَ أَمْوَالُكُمْ إِلَيْهِ تَرْجَعُ جَعَلَ اللَّهُ قِيَامًا وَارْتِجَافًا  
فِيهَا وَاسْكُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا بات اور مت پرکڑا دوت عقل کو پنی  
مال جو بنائی اللہ نے تباری گزران اور انکو اس میں کہلاؤ اور پہناؤ اور کہو ان سے بات  
معقول ف موضع القرآن میں ہے کہ لگانے عقل پر اس کا مال کے نامہ ندو اس کا خج  
اس میں ملایا وجب بالغ ہو اور عقل پیدا کرے تب مال حوالے کرے لیکن بات معقول  
کہو یعنی تسلی کرو کہ مال تیرا میرا نہیں ہم تیری خیر خواہی کرتے ہیں اور تفسیر احمد میں  
ہے کہ آیت سے مفہوم ہو کہ سفیہ گو حراقل بالغ ہوا کے مال کو اس کو دینا روا نہیں  
ہے اس لیے اتفاق ہے امام اعظم اور صاحبین کا پرچہ ہے تصدیق قوی کے منع ہونے  
میں اختلاف ہے امام صاحب نے سفیر اور غلام مجنون فقط حرجا کر کہا ہے اور صاحبین نے

فصل فی بیان  
کے بیان میں ہے  
کہ مال کو اس میں  
تباری گزران اور  
انکو اس میں کہلاؤ  
اور پہناؤ اور کہو  
ان سے بات معقول  
ف موضع القرآن  
میں ہے کہ لگانے  
عقل پر اس کا مال  
کے نامہ ندو اس کا  
خج اس میں ملایا  
وجب بالغ ہو اور  
عقل پیدا کرے تب  
مال حوالے کرے  
لیکن بات معقول  
کہو یعنی تسلی  
کرو کہ مال تیرا  
میرا نہیں ہم تیری  
خیر خواہی کرتے  
ہیں اور تفسیر  
احمد میں ہے کہ  
آیت سے مفہوم  
ہو کہ سفیہ گو  
حراقل بالغ ہوا  
کے مال کو اس کو  
دینا روا نہیں  
ہے اس لیے اتفاق  
ہے امام اعظم  
اور صاحبین کا  
پرچہ ہے تصدیق  
قوی کے منع ہونے  
میں اختلاف ہے  
امام صاحب نے  
سفیر اور غلام  
مجنون فقط حرجا  
کر کہا ہے اور  
صاحبین نے

کے بیان میں ہے  
کہ مال کو اس میں  
تباری گزران اور  
انکو اس میں کہلاؤ  
اور پہناؤ اور کہو  
ان سے بات معقول  
ف موضع القرآن  
میں ہے کہ لگانے  
عقل پر اس کا مال  
کے نامہ ندو اس کا  
خج اس میں ملایا  
وجب بالغ ہو اور  
عقل پیدا کرے تب  
مال حوالے کرے  
لیکن بات معقول  
کہو یعنی تسلی  
کرو کہ مال تیرا  
میرا نہیں ہم تیری  
خیر خواہی کرتے  
ہیں اور تفسیر  
احمد میں ہے کہ  
آیت سے مفہوم  
ہو کہ سفیہ گو  
حراقل بالغ ہوا  
کے مال کو اس کو  
دینا روا نہیں  
ہے اس لیے اتفاق  
ہے امام اعظم  
اور صاحبین کا  
پرچہ ہے تصدیق  
قوی کے منع ہونے  
میں اختلاف ہے  
امام صاحب نے  
سفیر اور غلام  
مجنون فقط حرجا  
کر کہا ہے اور  
صاحبین نے





اگر بس مدت میں باسپ ہو سکتا ہے تو اس میں کوئی فرق نہیں تو بعد بتا جائے اس کے مال کے  
روکنے میں کچھ فائدہ نہیں اور رشتہ کی توہین سمجھیں گے کہ جو مرد اس سے رشتہ منسوخ  
ہوئے تو صرف اور تجارت کا رشتہ یا تعلیل کے لئے جو مرد اس سے ایک نوع رشتہ کی  
اس میں دلیل جو ابو حنیفہ کی اس پر کہ چھپیں برس بعد تینوں کو مال جواب ہو کیوں کہ رشتہ  
مدت قائم مقام ایک نوع رشتہ کی ہے اور حجت جو منفسکی اس بات پر کہ جو فاسق اپنے  
مال کا مصلح ہو وہ مجبور نہیں جو فاسق خواہ جلی ہو خواہ طاری کیونکہ اس میں ایک نوع کا رشتہ  
یا رشتہ مخصوص پایا جاتا ہے بخلاف شافعی کے کہ وہ فاسق کو مجبور کہتے ہیں تا اس کے فاسق

زہر ہو فصل البلوغ **قوله تعالى** وَاِذَا بَلَغَ الْهُلَا طِفْلًا فَمِنْكُمْ الْحُلُمُ  
فَلَيْتَ اَذْنُوتِ اَوْ جِبِ بَعْدَ ثَرْكِ تَمَّ مِّنْ عَقْلِ كِي سَدَّ كَوْنُ نَفْسٍ بِرَوَانِكِي لَمِنْ ف  
تفسیر احمد بن حنبل کہ تخصیص احتلام کی بلوغ میں اس لئے جبکہ احتلام پہلے کا مدار زیادہ ہے اگرچہ  
سال پہ بھی مدار چار اور برس کی صورت میں اختلاف بھی ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر کسی کے لئے پانچ  
برس اور اگر کسی کو سترہ افر عامہ غلام کے نزدیک دو نوہ نہیں پندرہ برس میں اور اقل  
مدت بلوغ کی ٹرک کو بارہ اور اگر کسی کو نو برس

## کتاب الغضب

**قوله تعالى** اِنَّكُمْ اَنْتُمْ اَمْ خَلَقْتُمْ الْاَحْزَابَ اَمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَمْ خَلَقْتُمْ الْاَحْزَابَ اَمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَمْ خَلَقْتُمْ الْاَحْزَابَ  
ف تفسیر احمد بن حنبل کہ ابو حنیفہ اس سے دلیل لکھتی ہے جو اس پر کہ جو کوئی کسی سے  
غضب کرے پہ بیضہ سے بچے ہوئے اس کے پاس تو بیضہ کا نشانہ لپو سے اور بچہ کا نوہ نہیں

فصل البلوغ  
قوله تعالى  
وَاِذَا بَلَغَ الْهُلَا طِفْلًا  
فَمِنْكُمْ الْحُلُمُ  
فَلَيْتَ اَذْنُوتِ  
اَوْ جِبِ بَعْدَ  
ثَرْكِ تَمَّ  
مِّنْ عَقْلِ  
كِي سَدَّ  
كَوْنُ نَفْسٍ  
بِرَوَانِكِي  
لَمِنْ ف

ف  
تفسیر احمد بن حنبل  
کہ تخصیص  
احتلام کی  
بلوغ میں  
اس لئے جبکہ  
احتلام پہلے  
کا مدار زیادہ  
ہے اگرچہ سال  
پہ بھی مدار  
چار اور برس  
کی صورت میں  
اختلاف بھی  
ابو حنیفہ کہتے  
ہیں کہ اگر کسی  
کے لئے پانچ  
برس اور اگر کسی  
کو سترہ افر  
عامہ غلام کے  
دیکھ دو نوہ  
نہیں پندرہ  
برس میں اور  
اقل مدت  
بلوغ کی ٹرک  
کو بارہ اور  
اگر کسی کو  
نو برس

کتاب الغضب  
قوله تعالى  
اِنَّكُمْ اَنْتُمْ  
اَمْ خَلَقْتُمْ  
الْاَحْزَابَ  
اَمْ اَنْتُمْ  
اَنْتُمْ اَمْ  
خَلَقْتُمْ  
الْاَحْزَابَ  
اَمْ اَنْتُمْ  
اَنْتُمْ اَمْ  
خَلَقْتُمْ  
الْاَحْزَابَ  
ف تفسیر احمد بن حنبل  
کہ ابو حنیفہ  
اس سے دلیل  
لکھتی ہے جو  
اس پر کہ جو  
کوئی کسی سے  
غضب کرے پہ  
بیضہ سے بچے  
ہوئے اس کے  
پاس تو بیضہ  
کا نشانہ لپو  
سے اور بچہ کا  
نوہ نہیں

کیونکہ بچہ کی اور خلقت ہر حصہ کے سوا

## کتاب ۲ قسمۃ

قوله تعالى وَيَنْتَهُمُ أَنْ يَلْغَوْا فِيهِمْ كَلَّ شَرِبِ مُحَمَّدٌ

اور سنا و انکو کراپائی کا ہلنا ہی اُنہیں ہر بار ہی پہنچتا ہے ف تغیر احمد میں ہر کس اس سے

مہایات اور قسمت کا جائز ہونا معلوم ہوا اور کتب فقہ میں فرق ہر قسمت میں ہیں

ہوئی ہیں اور مہایات منفعت میں مہایات کی صورت یہ کہ ایک چیز میں دو شریک

منفع ہوں نوبت نبوت یعنی ایک دن زید کو اور ایک دن عمرو اور قسمت کی صورت

ہر شریک اپنا حصہ اُس چیز سے علیحدہ کرے

## کتاب ۱ کذابا یح

قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ

وَلَحْمَ الْخُزَيْنِ وَمَا أُوْهِلَ بِهِ لِعِزِّ اللَّهِ فَمِنْ أَضْطَرَّ غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا أَثَمَ

عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ت اے ایمان والو کھاؤ و سٹہری چیزیں جو تم کو دی

دی ہم نے اور نہ کراؤ و نہ کھاؤ اگر تم اس کے بند ہو ہی حرام کیا ہے تم پر مردہ اور بویا اور

گوشت سور کا اور جس پر نام کبار اللہ کے سوا کا پر جو کوئی پناہ ہو میں دیکھی گئی ہے

نہ زیادتی تو اس پر نہیں گناہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۲ سیدہ اسکو کہتے ہیں کہ حلال

جانور بدون ذبیح کے مر گیا ہو یا زندہ جانور سے عضو ہوا ہو کیونکہ یہ بھی میتہ میں ہے اور جس سے

کتاب ۱ کذابا یح  
قال فانما خطا کل من  
لو کتب فی فتنہ کذابا یح

۲  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ

۳  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ

۴  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ

۵  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ

۶  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ  
یہاں سے کہتا ہے کہ

کہلے کا حرام ہونا اثر ایچ کیونکہ بعد اکل بطیات کے حکم کی یہ آیت ارنشا و ہوتی اس سے  
 معلوم ہوا کہ جو چیزیں دباغت کر لیا یا بالوں سے یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے  
 اتق لین تو حرام نہیں جب تو امام مالک پر یہ انقطاع یعنی باوجود دباغت کے حرام جانتے ہیں  
 تو امام شافعی پر یہ کہ سوال اور سے انتقاء حرام جانتے ہیں اور حرمت حرمت انقطاع طلاقاً  
 نہ لیتے ہیں پر جو خاص جزئ لیل سے اسکا انتقاء حلال جیسی جرم بد کوئی میں اور خون سے  
 خون مسجوع مراد جس جس حیوان کا ہو پر دودھ یعنی چھلی اور ٹڈی اور دو خون یعنی تلی اور  
 کلیجی مدیس سے حلال ہیں اور سوال کے حرام مطلق جیسے سے انتقاء مطلقاً روا نہیں مگر اس کے  
 بال سے البتہ حرز کے لئے قلعہ روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہے کہ قصبہ و  
 اور جو مضطر ہو اس کے لئے ان سب کے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ سفر مصیبت میں  
 اس کے لئے رخصت ہی جیسی مساؤ کو رمضان میں افطار کی رخصت جیسی کہ غیر ما  
 یہ مراد ہے کہ سب لذت اور شہوت کے باغی نہ ہوا اس طرح پر آپ ہی کہا دو سری مضطر کو  
 مذہب یہاں تلک کہ وہ دوسرا مر جائے اور وکلا عادت یہ مراد ہے کہ مقدار حاجت سے بڑھے  
 اور شافعی اور احمد کے نزدیک سفر مصیبت میں بہین مہیاں اس لئے کہ غیر باغت سے یہ مراد  
 کہ امام پر خروج نکرے اور غیر عادت یہ کہ عدوان نکرے یعنی قطع طریق وغیرہ نکرے  
 اور اضطراب ہیک کا یا پس کا اس طرح ہو کہ مرے کا ڈر ہو اور صحیح مذہب یہ ہے کہ تین دن پر  
 موقوف نہیں اور بعض نے اس پر موقت کیا ہے فتاویٰ کا ایک قول یہ ہے اور ابو یوسف سے  
 ہی روایت ہے کہ اضطراب میں رخصت کہلے کی ہی پر اصل حرمت نہیں باقی جیسی کہ اگر کچھ

۱  
 غیر مصیبت یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے  
 یا بالوں سے یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے  
 یا بالوں سے یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے  
 یا بالوں سے یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے

۲  
 یا بالوں سے یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے  
 یا بالوں سے یا شایخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہم سے

اور غیر کے مال کی ہلکے پر اور جو صبر کرے اور نہ کہانے سے مر جاوے گنہگار نہ ہوگا کیونکہ فرمایا  
 ان الله غفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہے قیامِ حرمت پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ حرمت  
 بھی باقی رہتی ہے جو صبر کرے اور نہ ہلکے سے مر جاوے گنہگار نہ ہوگا کیونکہ اور نہ قیام میں فرمایا وقد  
 فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه بيان اضطرار کو استثنا کیا اور کلام مقید بہ استثناء  
 میں وہ استثنا کے مراد ہوتی ہے یعنی حرمت اختیار میں ثابت ہے اضطرار میں اور ان الله  
 غفور رحيم میں جو اطلاق ہے مغفرت کا اس لئے ہے کہ جو مخصوصہ میں مبتلا ہوا ہے اس کو حرمات  
 قدر حاجت کے دشوار ہوتی ہے شاید قدر حاجت سے زیادہ کہاوے تو اللہ غفور رحيم  
 ایسی ہی چیز دو کی خواہش میں فدا اور وما اهل به لغير الله کا بیان تفسیر احمد سے ملکہا  
 کہ اس میں بیان شافی نہیں ہے اس کا بیان رئیس الفسرين والمحدثين تاج الفقهاء المتكلمين والنا  
 شاء عبد العزيز دہلوی کے کلام سے کہ اس کو عالم سعید یا فضل جلیل مروج دین عالم این  
 سوالنا و استادنا محمد بنین قدس سرہ نے اپنی جواب استفتاء میں نقل فرمایا ہے کہ کیا جاتا ہے  
 وہ یہ ہے کہ جو لگے مفسرین نے مثل بیضاوی وغیرہ کے ما اهل به لغیر اللہ کی معنی ما سأل الصو  
 به عند ذبحہ کہے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ترہل آہ کے زمانے میں مشرکوں کی عادت تھی  
 وہ کفر میں پہنچے جب کوئی جانور کسی کے نام پر ذبح کرتے تو بیچ کے وقت بھی اس کا نام لیتے  
 بخلاف مسلمان مشرکوں کہ وہ کفر اور اسلام میں خلط کرتے ہیں ظاہر میں گو نہ بیچ کے وقت  
 نام خدا کا لیتے ہیں پر مقصود اس سے تقرب بغیر خدا جانتے ہیں اس مقصد میں جو عادت ہے  
 مشرکوں کے تھی وہ صحیح کفر جو اور جو عادت مسلمان مشرک کی ہے وہ فقط ظاہر میں صورت اسلام

فصل فی تفسیر حدیث  
 ان الله غفور رحيم  
 اور مطلق مغفرت  
 دلیل ہے قیامِ حرمت  
 پر اور اکثر حنفیہ  
 کا یہ مذہب ہے کہ  
 حرمت بھی باقی رہتی  
 ہے جو صبر کرے اور  
 نہ ہلکے سے مر جاوے  
 گنہگار نہ ہوگا  
 کیونکہ اور نہ قیام  
 میں فرمایا وقد  
 فصل لكم ما حرم  
 عليكم الا ما اضطررتم  
 اليه بيان اضطرار  
 کو استثنا کیا اور  
 کلام مقید بہ استثناء  
 میں وہ استثنا کے  
 مراد ہوتی ہے یعنی  
 حرمت اختیار میں  
 ثابت ہے اضطرار  
 میں اور ان الله  
 غفور رحيم میں  
 جو اطلاق ہے مغفرت  
 کا اس لئے ہے کہ  
 جو مخصوصہ میں  
 مبتلا ہوا ہے اس کو  
 حرمات قدر حاجت  
 کے دشوار ہوتی ہے  
 شاید قدر حاجت  
 سے زیادہ کہاوے  
 تو اللہ غفور رحيم  
 ایسی ہی چیز دو  
 کی خواہش میں فدا  
 اور وما اهل به  
 لغير الله کا بیان  
 تفسیر احمد سے  
 ملکہا کہ اس میں  
 بیان شافی نہیں  
 ہے اس کا بیان  
 رئیس الفسرين  
 والمحدثين تاج  
 الفقهاء المتكلمين  
 والناشاء عبد  
 العزيز دہلوی کے  
 کلام سے کہ اس کو  
 عالم سعید یا فضل  
 جلیل مروج دین  
 عالم این سوالنا  
 و استادنا محمد  
 بنین قدس سرہ نے  
 اپنی جواب استفتاء  
 میں نقل فرمایا  
 ہے کہ کیا جاتا ہے  
 وہ یہ ہے کہ جو  
 لگے مفسرین نے  
 مثل بیضاوی  
 وغیرہ کے ما  
 اهل به لغیر  
 اللہ کی معنی  
 ما سأل الصو  
 به عند ذبحہ  
 کہے ہیں اس کی  
 وجہ یہ ہے کہ  
 ترہل آہ کے  
 زمانے میں  
 مشرکوں کی  
 عادت تھی  
 وہ کفر میں  
 پہنچے جب  
 کوئی جانور  
 کسی کے نام  
 پر ذبح کرتے  
 تو بیچ کے  
 وقت بھی اس  
 کا نام لیتے  
 بخلاف  
 مسلمان  
 مشرکوں کہ  
 وہ کفر اور  
 اسلام میں  
 خلط کرتے  
 ہیں ظاہر  
 میں گو نہ  
 بیچ کے وقت  
 نام خدا کا  
 لیتے ہیں پر  
 مقصود اس  
 سے تقرب  
 بغیر خدا  
 جانتے ہیں  
 اس مقصد  
 میں جو عادت  
 ہے مشرکوں  
 کے تھی وہ  
 صحیح کفر  
 جو اور جو  
 عادت  
 مسلمان  
 مشرک کی  
 ہے وہ فقط  
 ظاہر میں  
 صورت اسلام

کی تہی اور عربیہ کے شکر کوں کا اقامہ تہا کہ فوج کا طریق ایسی ہی تہی بخیر اللہ ہو یا بُد  
 اور ایسی ہی اس زمانہ میں عادت تہی کہ مشہور کرتے ہیں کہ فلاں شخص سیدہ کی کے لئے  
 زائے زوج کرنا جو چہ ہی چلا وقت اللہ کا نام لین یا لین اور بدایہ میں بھی کہ جو اللہ کے  
 ساتھ اور کسی نہ کو ذکر کرین مثلاً زوج کے وقت کہ اللہ تعالیٰ من فلاں تو مکروہ بھی کہ  
 صورتیں میں ایک یہ کہ دو سر کا ذکر موصول ہو بغیر معطوف مثلاً بسم اللہ محمد رسول اللہ  
 تو نجیہ مکروہ بھی کیونکہ شرکت پائی نہیں جاتی ورنہ حرام ہو تا چونکہ صورت تو ان چیزوں کے  
 مکروہ ہی تو ہے مگر موصول ہو بلفظ جیسی کہ بسم اللہ و اسم فلاں یا بسم اللہ و فلاں  
 یا کہ بسم اللہ محمد رسول اللہ کبر والہ اس صورتیں نجیہ حرام ہی تہی کہ صورت اور  
 میں موصول ہو مثلاً قبل تسبیح یا قبل زوج کے لٹانے کے اور بعد زوج کے کہے اللہ تعالیٰ  
 من فلاں اس صورتیں رد یا بھی کیونکہ حضرت بعد زوج کے فرماتے اللہ تعالیٰ ھذا عن امہ  
 عن شھدک بالوحدانیہ ولی بالبلایع اور شرط یہ کہ ذکر خالص مجرور ہو کیونکہ ان سے  
 بنا کہ مجرور و نام اللہ کا یہ کلام صاحب بدایہ کا صریح تہی کہ جو قصد تقرب بغیر اللہ کا کہے تو نجیہ  
 حرام نہ خواہ بطریق اس تھا کہ بعد یا بطریق شرکت کے نان جو یہ قصد نہوا اور خدا کا نام مجرور  
 تو اگر دوسرے کا ذکر موصول ہو بغیر عطف تو مکروہ ہی تہی کہ بسم اللہ محمد رسول اللہ اور جو  
 بلفظ تو حرام ہی تو جو موصول ہو نہ مکروہ ہی نہ حرام مثلاً کہ بسم اللہ پر تہی جاؤ اور کہ تہی  
 رسول اللہ بلا قصد تقرب بغیر اللہ خدا صیہ کہ یہ کلام صاحب بدایہ کا اس مسئلہ میں  
 کے ذکر سے تقرب بغیر اللہ کا قصد نہوا اور بہا کلام اس مسئلہ میں کہ تقرب

قصد ہو جس ذبیحہ میں یہ ہوا وہ حرام ہے اور جو تفسیر احمد میں ہے ہدایہ کے کلام پر کیا ولایا  
 اللہ کو جو گائے نذر کرتے ہیں وہ حلال طیب ہے کیونکہ ذبح کی وقت اللہ کے غیر کا نام نہیں  
 لیا جاتا اور حرام نذر کرتے ہیں سو معلوم ہوتا ہے کہ صاحب ہدایہ قول سے غفلت ہوئی کیونکہ  
 اس کا کلام یہ ہے کہ جو دو سر کیا ذکر مفصل ہو صورت اور مغضے میں تو ذبیحہ روا ہے اور توجہ  
 منذورہ میں انفصال معنوی نہیں پایا جاتا ہے کیونکہ وہ نذر ہے اولیاء اللہ گئی وقت ذبح تک  
 اس کا انفصال نہیں ہوا اور قاعدہ فقہ کا ہے آخر عمل تک نیت باقی رہتی ہے چنانہ تک کلام  
 خاتم المحدثین کا خلاصہ ہے **قوله تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْبَيْتَةُ وَالْأُكُلُ وَالْمَرْءُ**  
**الْمُتَخَذِينَ وَمَا أَهْلَ بَيْتِهِ وَالْمُتَخَذِينَ وَالْمُؤْتَفَقَةَ وَالْمُتَزَدِيَةَ وَالنَّطِئَةَ**  
**وَمَا أَكَلَ السَّجْعُ إِلَّا مَا دَكَيْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصْبِ وَأَنْ تَسْقِمُوا إِلَّا أَنْ**  
**ذَلِكُمْ فَبِئْسَ الْيَوْمَ بَيْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ**  
**الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ**  
 دینا گت حرام ہوا تم پر مردہ اور تو ہوا اور گوشت سور کا اور جس چیز پر نام بجا اللہ کے  
 سوا کا اور جو مر گیا بٹ کر یا چوٹ سے یا کر سنگ مار سے اور جب کو کہا یا ہار گیا  
 مگر جو تم نے ذبح کر لیا اور جو ذبح ہو کسی تہان پر اور یہ کہ بانٹا کر واپس نہ ڈال کر یہ گناہ کا کام ہے  
 آج نا امید ہو گا فرما رہا ہے دین سوئے ہے مرنے والا ہے مجھے ڈرو آج میں پورا دے چکا ہوں  
 تمہارا اور پورا کیا میں تمہارا اپنا اور پسند کیا میں تمہارے سوا دین مسلمانوں کے  
 موضع القرآن میں ہے کہ ہوشی میں کیا چیزیں حرام فرما دین سور اور ہر چیز کا لو ہوا اور آپ سے مرگیا

لا تجب الذبیحہ کی چیز  
 کو عین ہے

فاعلمہ  
 اس مسئلہ میں  
 جانور ذبح ہوا یا غیر ذبح  
 فاعلمہ  
 جو چیزیں ہر ذبح کے لئے  
 حرام ہیں اور جو چیزیں  
 حلال ہیں اور جو چیزیں  
 مکہ میں حرام ہیں اور جو چیزیں  
 مکہ میں حلال ہیں

یہ کی طرح بغیر ذبح کے اور جو خدا کے سوا کے نام پر ذبح کیا یا جو کسی مکان انتظم پر ذبح کیا سوائے  
 خانہ خدا کے اور باتنا کرنا یا نسوٹنے یہ کافروں کا ایک بڑا تہا کہ شرط بدکر ایک جانور دس شخصوں  
 خرید اور ذبح کیا اور دس پائے تھے کسی پر لکھا تھا آدہ کسی پر پاؤں کم زیادہ کوئی خالی پر پائے  
 لگے تو ہر ایک کے نام پر جو پائے آبا وہی حقہ اسکو ملا یا خالی نکل گیا شرط بدنی تمام حرام  
 یہ بھی اُس میں داخل ہے فائدہ اور تفسیر احمد میں ہے کہ اس میں گیارہ چیزوں کا بیان  
 پہلے چاروں کا بیان سورہ بقرہ کے تفسیر میں ہو چکا اب سات کا بیان یہ ہے کہ مختصہ  
 وہ بھی جو کلا کہوٹی سے مر جاو اور موتوۃ وہ کہ لکڑی یا پتھر کے چوٹے مر جاو اس سے  
 ہوا کہ لوٹا یا جو قائم مقام اس کے بھی ذبح میں شرط ہے اور مردہ وہ کہ اُپر سے گریا کوٹے  
 میں گر کر مر جاو اور نطیجہ وہ کہ اور جانور کے سنگ کے چوٹے مر جاو اور ما اکل السبع سے  
 وہ مراد ہے کہ ایک جانور کو کسی درندہ نے کچھ کھا لیا پھر وہ جانور مر گیا اس سے جو کھا گیا جو  
 شکاری جانور شکار کے اعضا کو کھا لیا وہ حلال نہیں ہوا والا ما ذکیتہ میں جو ہشتاد  
 وہ انہیں پانچوں کی طرف راجع ہے مدعا یہ کہ سب یہی حال میں حلال نہیں مگر جو زندہ ہیں  
 اور ذبح ہوں تو البتہ حلال ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ شتافط و ما اکل السبع کی طرف  
 راجع ہے اس صورتیں نطیجہ وغیرہ مردہ کی طرح ہر حال میں حرام ہیں ذبح سے بھی حلال نہیں  
 پر حق وہی ہے جو ہم نے کہا ہے اور اس طرف اشارہ ہے صاحب ہدایہ کا بھی اور ما ذبح  
 علی النصب محرمات پر معطوف ہے بیان اسکا یہ کہ کہہ کے گرد بہت پتھر کڑے کے تھے  
 اسی پر تعظیم ذبح کرتے اور اس ذبح کو قربت جانتے اس لئے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا



ایسا ہی ہے ہر ایک ان کے کشف میں اور ان کے تقسیم ہوا بالاذل اور بھی محرمات میں داخل  
ہوتے ہیں اور بیان اسکا یہ ہے کہ عرب واجب ہے چیر کا مشا سفر یا اثرانی یا سوداگری کا  
وغیرہ کا ارادہ کرتے تین قحح کی طرف متوجہ ہوتے ایک میں تہا کہ میرے رب نے حکم  
دیا دوسرے میں تہا کہ میرے رب نے منع کیا تیسرے میں تہا کہ غافل ہوا پہلا جو نکلتا تو اپنی جاتا  
روا کرتے اور جو دوسرا نکلتا تو بار بار ہتے اور جو تیسرا نکلتا تو پھر اعادہ کرتے اللہ نے  
اسے بھی حرام فرمایا اس لیے کہ جو بے اللہ مراد ہی تو افرایا ہے اللہ پر ایمان ہی کا اور جو بت  
مراد ہیں تو شرک ہے فاسق اور اکلیل میں ہے کہ جو جانور بدوق کی گولی سے مر جاوے  
وہ بھی موقوفہ میں ہے اور جس شکار کے کہ تیر لگا اور وہ زمین میں گر گیا وہ متردیہ میں داخل ہے  
اور جو کئے کو شکار کے لئے چھوڑا اور اس نے شکار کو پکے کچھ کہا لیا وہ ماکل السبع میں ہے اور  
حضرت علیؓ سے ہے کہ جو ان سب میں اس قدر روح ہو کہ ذبح کر سکتے ہیں اور وہ ناتمہ  
پاؤ ہوتا ہے تو اسکا کھانا روا ہے اور ان تقسیم ہوا بالاذلام سے دلیل پڑھتے ہیں کہ جو اور جو  
اور مل اور جو اس کے مشابہ ہے حرام ہے اور بعضوں نے جو احکام میں کہ قرعہ ہوتا ہے اسکو بھی حرام  
کہا ہے روئے قول مرزودہی قوله تعالى يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ اللَّهُ لَهُمْ مِمَّا لَمْ يَأْتِ  
لَكُمْ فِي الْكِتَابِ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِجِ مُكَلِّبِينَ يُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ  
اللَّهُ فُكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ  
بَيْنَ يَدَيْهِ جِزَارٌ ثُمَّ سے پوچھتے ہیں کہ انکو کیا حلال ہے تو کہہ دو حلال ہیں سب  
چیزیں اور جو ماکل و شکاری جانور دوڑائے کو کہ انکو کھاتے ہو کچھ ایک جو اللہ نے

تم کو کہا یا جس نے کہا وہ اس میں نہ کہ کچھ چھوڑیں تمہارے واسطے اور اللہ کا نام لو  
 اس پر اور دوسرے رہو اللہ سے شائبہ لینے والا بجز حساب و تفصیل میں نہ کہ طبعاً  
 میں نے مراد میں ان اور صاحب علم سے معلوم ہوا کہ جو شکاری جانور سے ہایا ہو سکا شکار حلال  
 اور خطاب بجز مسلمانوں اس سے معلوم ہوا کہ جو جو حیوان یا بے پست شکاری جانور چھوڑ  
 تو شکار حرام ہے اور جو ارج سے شکاری چوپایہ مراد میں ہے لٹا یا پتیا یا عقاب اور  
 ذی ناب ہو یا شکاری چڑیا جسے چرن اور باؤڑت میں اور جو ذی غلب ہو اور  
 مذہب ابو حنیفہ کا جس کے جراح جرح سے مستثنیٰ جس صورت میں جراح شرط ہے جس کے  
 اور مکتبہ پر کے انظر فی یہ فائدہ دیا کہ جو جانور شکاری کو بکلا و شکو و غلب نہ ہو  
 تسلیم اور تاویب میں اور اس مقام میں معلوم ہوا کہ جو شکاری جانور حلال ہو تو  
 انکا شکار کہا نا حلال نہیں جو اور کئے کاسد ہا یا ہی ہو کہ اس کے آواز سے شکار کہا نا جو  
 اور باز کا یہ کہ حلال کے بلانے سے یا پھر اس سے پہلے اور حکم و احکام  
 علیکم کی یہ منہ میں کہ کہا و تم وہ شکار کہ جراح تمہارے پاس اس کو سالم لا اور کچھ اس سے  
 نگہایا ہو اس سے معلوم ہوا کہ کچھ اسمیں سے کہا یا تو شکار کا کہا نا رہا میں نہ خواہ کچھ  
 کالایا ہو یا خواہ باز وغیرہ کا یہ مذہب ہے اکثر فقہاء اور بعضوں کے نزدیک الم لا نا شرط نہیں  
 اور ہمارے نزدیک باع ہائے میں شرط ہے سباع طیہ میں کیونکہ الیس تاویب نہ ہے  
 ہوتی ہے اور طیور میں بسبب جذبہ ہونے کی ضرب متعدد چیزیں باع ہائے میں کے اور  
 واکو و اسم اللہ کی ضمیر ما علمت کثیر راجع ہے یعنی بسم اللہ کہ جو شکاریوں کو چھوڑ

یا ایا مسکن کی طرف مدعا یہ کہ بسم اللہ کہو ان پر جب تمہارے پاس شکار اوسے  
 اور ارادہ ذبح کا کرو خلاصہ ایہ کہ جب کہ جو کچھ کہنے لگے یا جرح کو کسی شکار کے لئے چوراؤہ مثلاً  
 کئی شرطوں سے حلال ہے ایک یہ کہ وہ شکاری مسلمان یا کتابی کا سدھایا ہو یا بدو بدھ  
 کہ جرح بھی کرے تیسری یہ کہ اس کے چوڑے وقت بسم اللہ کہے چوٹی یہ کہ جو شکار کے  
 پاس زندہ ملاوے تو پہر اس کو ذبح کرے اور جو زندہ آوے تو چوڑے وقت بسم اللہ کہے  
 کافی جرح اور جانور شکاری سدھایا ہو یا شکار مجروح ہو یا چوڑے وقت بسم اللہ کہے  
 یا اس پاس شکار زندہ آیا دو سر بار ذبح کیا یا سدھایا گئے کے شریک ہو اور دوسرا شکار  
 سدھایا وہ کتا اگر بسم اللہ نہیں کہی یا جھوٹی کلتا تو حرام ہو گا ایسے ہی تیر انداز  
 شکار اور اکیلے میں جھک اس سے طیب کا مباح ہونا اور خباثت کا حرام ہونا معلوم  
 ہوا اور جو جاگیا کہ حیوان کو سکھانا اور اس کو مصلحت کے لئے زد و کوب کرنی روا ہے اور  
 صید کا کچھ نام مباح ہے اور واذا ذکر واسم اللہ میں جو حفظ ذکر نام خدا کا حکم ہے اور اسی پر مقتضی  
 اس بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ خدا کے نام کے ساتھ درود کا بھی ذکر نہ ہو قولہ  
 تعالیٰ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيْبُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ  
 وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ فَاتَّحَ حلال ہو میں شکار سب چیزیں ستیری اور کتا والوں کا  
 کھانا مکھو حلال ہے اور تمہارا کھانا انکو حلال ہے فقیر احمد دین ہے کہ طعام سے مراد ذبح  
 ہے اس قرینہ سے کہ ذبائح کے بعد مذکور ہے اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور کتابی کا ذبح  
 روا ہے اور بت پرست اور مجوس کا ذبح نہیں روا اور یہ شرط نہیں کہ ذابح مرد ہو بلکہ ہر

یہ شرط نہیں ہے کہ ذابح  
 مسلمان ہو یا کتابی  
 یا مجوس ہو یا بت پرست  
 یا کافر ہو یا کاتبی  
 یا بدو بدھ ہو یا  
 یا کتا ہو یا گھوڑا  
 یا اونٹ ہو یا بکرا  
 یا بکری ہو یا گاو  
 یا بکرا ہو یا بکری  
 یا بکرا ہو یا بکری

یہ شرط نہیں ہے کہ ذابح  
 مسلمان ہو یا کتابی  
 یا مجوس ہو یا بت پرست  
 یا کافر ہو یا کاتبی  
 یا بدو بدھ ہو یا  
 یا کتا ہو یا گھوڑا  
 یا اونٹ ہو یا بکرا  
 یا بکری ہو یا گاو  
 یا بکرا ہو یا بکری  
 یا بکرا ہو یا بکری

[illegible]

اور کتابی کا بیسی حلال جب مرد ہو یا لڑکا یا دیوانہ بشرطیکہ یہ دو نو بسم اللہ کا ضبط رکھتے  
ہوں اور جانتے ہوں جو اسے ہوں تو البتہ نہیں حلال **قرآن کا قولہ تعالیٰ قُلُوا**  
**حَسْبُكَ مَا يَدْعُوهُمُ عَلَيْهِمْ وَآيَةُ الْكُفُوفِ** اور انہیں سے کہنا و ہمسایہ نام نہ لیا اللہ کا  
اور وہ گناہ بھی فاقیر احمد بن محمد کہ اللہ کا نام نہ بخیرین ترک کرے تو بابت تکلف  
بین ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو عہد ترک کرے تو ذبیحہ حرام ہے اور جو عہد ترک کرے تو حلال  
ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے اور داؤد و طحاوی سے روایت ہے کہ عہد حرام ہے عہد ترک ہو  
یا نہ ہو اس سے اور حضرت نے فرمایا کہ مسلمان کو دلو اللہ کا نام نہ لیتا ہے اور شافعی کے  
دلیل کا جواب شرح وقایہ میں ہے اور امام مالک کا مذہب ان کے کتب معلوم نہیں ہوتا اور  
کتب میں مذہب ہے سایہ اور شرح وقایہ سے بوجہ جانا ہے کہ موافق ہے احمد اور داؤد کے  
اور بیضاوی اور حنفی اور کشاف معلوم ہوتا ہے کہ شافعی کو موافق ہیں اور شیخ  
عساکم کہا ہے کہ ایک روایت میں ابو حنیفہ کے موافق ہیں **قرآن کا قولہ تعالیٰ قُلُوا**  
**مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةً لِّذِكْرِ نَارٍ مَّحْرَمَةٍ عَلَيْنَا وَ إِن**  
**لَّكُنْ مِثْلَهُ فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءٌ مِّسْجَرِي هُمْ وَصَفْنَاهُمْ أَنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ط**  
اور کہتے ہیں جو ان مواشی کے پیٹ میں ہو سوزا ہمارے مرد کہا وین اور حرام ہے ہمارے  
عورتوں کو اور جو مرد ہو تو ان میں سب شریک ہوں وہ سزا دے گا ان کو ان کے تعزیر و ن کی  
وہ حکمت والا ہے نیز دار فاضل القرآن میں ہے کہ ایک یہ مسئلہ بھی بنایا تھا کہ جانور ذبح کیا  
اُس کے پیٹ میں بچہ نکلا اگر زندہ نکلا تو مرد کہا وین اور مردہ نکلا تو مردہ نکلا

وفاقیہ اسلامیہ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

خبر

1976

توسب کہا وہیں سے سند مسئلہ بنا تا سخت گناہ جس کے پانگو الزام دیا ہمارے دین میں  
مرد اور عورت کا کچھ فرق نہیں اگر زندہ نہ نکلتے تو بیچ کر حلال ہے بغیر بیچ مرد اور اگر مرد نکلتا ہے اور  
ہو کہ جان پڑی تھی تو امام اعظم کے نزدیک حلال نہیں ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ اگر کسی حکم  
میں دو وجہ ہیں ایک یہ جیسا بچہ جانور کے پیٹ میں مرد و نکو حلال ہے اور عورتوں کو حرام  
اور دوسری یہ کہ مردہ بچہ دو نکو حلال ہے اور اللہ کو یہ حکم ناپسند ہے شافعی کے نزدیک  
یہ حکم پہلے ہی وجہ سے ناپسند ہے اس سے مراد ہے کہ میں شریک ہونا مرد اور عورت کو  
ایسا جانا اور کہا ہے کہ مردہ بچہ حلال مطلق ہے اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ یہ حکم دو وجہ سے ناپسند  
اس سے حکم کیا کہ مردہ بچہ حرام ہے مرد اور عورت پر اور کتب فقہ میں ہے کہ جو بچہ جانور کے  
پیٹ میں زندہ پایا تو بیچ سے بالاتفاق حلال ہوتا ہے اور جو مردہ پایا تو ابو حنیفہ کے  
تذریک حرام ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک جو خلقت پوری ہوئی ہو تو حلال  
اور ما کے بیچ سے بیچ ہے **قوله تعالى** وَمِنَ الْاَنْعَامِ حَمُولَةً وَفِىْ شَاكُلُوْا  
مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ الشَّيْطَانِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ  
ثُمَّ اٰيَةٌ اَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّانِ اُثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزَانِ ثَلٰثُ اَنْثٰى وَقَالَ الَّذِىْكَرُ بَيْنَ حَوْمِ  
اَمْرِ اِلٰى نَثِيْنٍ اَمَّا اَسْمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنثِيَّيْنِ نَبَتْوْنِىْ عَلِمَ اَنْ كُنْتُمْ  
صٰدِقِيْنَ وَاَمِنْ اِلٰى بِلَا اُثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اُثْنَيْنِ قُلِ الَّذِىْكَرُ بَيْنَ حَوْمِ  
اَمْرِ اِلٰى نَثِيْنٍ اَمَّا اَسْمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنثِيَّيْنِ فَاَوْفِىْكُمْ سَبِيْحًا  
لَدُنِّىْ وَلِىْ اَوْفِىْكُمْ سَبِيْحًا وَلِىْ اَوْفِىْكُمْ سَبِيْحًا وَلِىْ اَوْفِىْكُمْ سَبِيْحًا

اور اللہ کے پیچھے نہ چلنا





وَیَقُولُ هَٰذَا هُوَ نَارٌ اَوْ اَلِکَ لَوْ کَیْنِ کہ خریدار میں کبیل کے ہاتھوں کے ناجائز  
 اللہ کی راہ سے بن سمجھے اور یہاں میں اسکو پھنسے بغیر کھینچے کہ دشمن ہمارے علم  
 کی کتاب میں خرید کر کے لوگوں کو اسکا حال بیان کرتا تھا اور کہتا تھا کہ محمد عا و اور محمد کا قصہ کہتا  
 میں رستم اور اسفندیار اور اکاسر کا قصہ کہتا ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان کی ان گنت اولی  
 مرہم میں تین ہوا سلام کا یاد کرتا اُس سے کہتا کہ یہ اسلام بہترین اور بہت  
 اگرچہ عام ہے ہر باری لائے کو جدیدی بن اصل بات اور بے اعتبار قصہ پر فتاویٰ حمایت  
 اور عوارقین چنانچہ اس اور ابن مسعود سے کہ بقیہ کہتے تھے کہ ہم نے حضرت سنا  
 کہ اس سے راگ مراد ہے اور قول کی دوسری روایت بھی موافق ہے اس دلیل بھی  
 کہ راگ حرام ہے اور سورہ نجم میں فرمایا و انتہی مدون قاضی بیضاوی نے کہا ہے کہ مراد  
 یہ ہے کہ تم راگ کا ہوا اور عوارقین عبد اللہ بن عباس سے بقیہ کہتے تھے کہ اس مراد راگ اور سو  
 بنی اسرائیل میں واستغفر من استطعت منهم بصوتک فتاویٰ حمایت اور عوارقین مجاہد  
 بھی کہتے صوت تغیر اور مزامیر وغیرہ مراد ہے تین آیتیں دلیل ہیں کہ راگ مطلقاً  
 حرام ہے اور حدیثین صحیحہ میں اسکی حرمت پر بہت بین اور بعض آیتیں جسی و اذا سمعوا  
 ما انزل الی الرسول تری اعینہم تفیض من الذم مع ما عرفوا من الحق اور قول اسکا  
 فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتنبعون احسنہ اور قول اسکا تفسیر منہ  
 جلود الذین یخشون ربہم ثم قلوبہم ملوہم و قلوبہم الی ذکر اللہ دلیل ہے کہ  
 کہ قول کہ سنسک کا اور اقوال ہوتا ہے راگ کی مباح ہونے کی بعضوں نے دلیل بھی دی ہے اور



بعض حدیثیں بھی اسی قبیل کی ہیں بہر حال آیتین اور حدیثیں راگ کی حرمت اور اہانت  
 میں متعارض ہیں امر محکم تحقیق کرنے ضرور ہے وہ اصول کے دو ضابطہ سے حاصل ہوتی تھیں  
 ایک یہ کہ جب بیچ اور محرم دونوں متعارض ہوں اس وقت اس میں پر عمل اولیٰ ہوا اور دوسری  
 کہ جب دو حدیثوں میں تعارض ہو ضرور محکم صحابہ کے قول کی طرف رجوع کریں اور یہاں  
 حدیثوں میں تعارض ہوا صحابہ کی قول راگ کی حرمت پر میں ابن مسعود سے یہ کہ غلامین  
 اتفاق اگلا تا ہوا اور فضیل بن عیاض نے کہا یہ کہ راگ انھوں نے ہجرت کا اور خاک سے یہ کہ راگ  
 ولین و اولاد ہوا اور خدا نا خوش ہوتا ہوا اور ایما رجبہ بھی انکار فرماتے ہیں عوارفین جنتی  
 سے کہ راگ لہو مکروہ ہے باطل کی مشابہ جو اسے کثرت کمب وہ سفیہ ہوا اور مرد و شاہ  
 اور مالک سے یہ کہ ہر کوئی لونڈی مول لے پہرے کو راگ لگنے والی پاؤں شتری کو پہنچا ہے  
 کہ اس عیب سے پہرہ اور مذہب امام عظیم کا بھی یہ کہ راگ سنا حرام ہے غرض کہ راگ کی حرمت  
 پر بہت مجتہدوں کا اتفاق ہے یہاں تک کہ چاس یا پندرہ تک انکی گنتی ہوا اور سب علماء شریعت  
 کے متفق ہیں مطلق حرمت پر پہرہ بصورت تفریق کی یہ کہ اہل کو روا ہے اور اہل وہ ہے کہ چکا  
 دل زندہ ہوا اور نفس مردہ اور صاحب لہو نہ ہوا اور اس کو خلاف حق کی طرف پہرہ  
 اور شرط یہ کہ لگنے والا بھی اہل ہوا ہجرت کی نیت اور یا اور سمعہ نہ ہوا اور غیر اہل کی یہ  
 سجاوے یہ ابگو : ہوتا ہے کہ جو عارف باشد اور حضرت کے دوست اور شریعت کے تابع  
 ہیں اور اگر امتین اور خرق عادات رکھتے ہیں اور راگ کے وقت ذمی اور فاسق اور مؤمن  
 اور عورت کو دخل نہیں ہے اس طرح ماضی بہن کو حلال ہے اور جو زنا میں فاسق اور مجرم

اور طواف وغیرہ جمع کر کے رکھتے ہیں اور حرص نفسانی سے متکلف نہ ہو کر رک و رکوع  
 آفرین کرتے ہیں اور بہت انعام پہنچتے ہیں یہ بڑا گناہ ہے جس کا علاج جاننے والا کافر یقینی  
 اس بات سے اس زمانہ کے اہل کو بھی فتویٰ دینا چاہیے **قرآن** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**  
**أَمْسُوا لَنَا الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَلَا تَصَابُوا لَكُمُ الرِّجْسَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ**  
**فَأَجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** اے ایمان والو یہ جو شراب اور جو آلودگی اور جو  
 اور پائے گندے کام میں شیطان سوال کرتے ہیں ان سے بچو رہو شاید تمہارا بہلا ہو **فَصَبِّحُوا**  
 اور مدارک میں ہر جگہ میر عرب کی بیان نام محمد شمس تیر و نکا عین سے جو سات  
 اپنے خط کہیں چھے اور حصہ قرعہ تھے جیسے کہ فقہ کا ایک حصہ تھا اور توام کے دو حصے اور  
 رقیب کے تین حصے اور جلس کے چار اور ناس کے پانچ اور مسیل کے چھ اور معاک کے سات اور  
 خالی سے کچھ انکا حصہ تھا ایک سچ دوسرا سفیع تیسرا اوعدان سبکو ایک خذیطہ میں ڈال  
 ہلاتے تھے پہر ہاتھ ڈال کر کئی نام پر ایک تیر نکلتے تھے جس حصہ کا تیر جب کے نام پر نکلتا  
 اس قدر پانا اور جو حصہ والا نکلتا تو کچھ پانا اور جو اس میں باقی رہتا تھا کو دیتے  
 آپ نکھاتے اور بہت فخر سمجھتے اور میر میں زیادہ شرط سختی وغیرہ داخل تھا اور تھیں  
 ہر کہ شرط اور زمین جو قمار ہو تو حرام تھا اور جو قمار نہ ہو تو زوالا اتفاق حرام تھا اور شرط سختی  
 نزدیک حرام تھا اور شاخمی کے نزدیک مباح بھی شرط کیے نماز اور سلام مانع نہ ہو خلاصہ  
 یہ قمار کے ساتھ جو اسب ہو وہ حرام تھا اور بدون قمار کے جس میں نص قطعی بھی حرام  
 بالاتفاق اور جس کے دلیل میں شبہ ہو میں اختلاف تھا اور شراب کے حرمت کا بیان کتاب

یہ بڑا گناہ ہے جس کا علاج جاننے والا کافر یقینی اس بات سے اس زمانہ کے اہل کو بھی فتویٰ دینا چاہیے

یہ بڑا گناہ ہے جس کا علاج جاننے والا کافر یقینی اس بات سے اس زمانہ کے اہل کو بھی فتویٰ دینا چاہیے

شعبہ میں مفصل ہوگا قولہ **وَعَالٍ** فَلَا تَقْعُدُوا عَنْ كَرَامَتِهِ مَعَ الْقَوْمِ  
الظَّالِمِينَ ۝ ف تونہ بیٹھ بعد نصیحت کے نے انصاف قوم کے ساتھ فقیر  
احمد میں ہر ظالم عام حجت والا ہوا فاسق یا کافر کے پاس بیٹھا منع ہر صاحبِ  
کتاب الکرامتہ میں کہا ہے کہ جو مسلمان دعوت کے مقام میں جاو اور اس مقام میں بازی  
یار لگ ہو اگر یہ حال شکو پہلے ہی سے معلوم ہو تو اس مقام میں بجائے اور جو نہیں  
اور کیا اگر منع پر قادر ہو تو منع کرے اور جو قادر نہ ہو تو اگر ایسا ہی بزرگ ہے کہ لوگ اس کی  
کرتے ہیں چلا آوے اور کہا نا بجائے اور اگر بزرگ نہیں ہے تو اگر بازی وغیرہ دوسرے  
ہو تو نہ بیٹھے اور جو وٹے دور ہو تو بیٹھا اور کہا نا اسکا درست ہے قولہ **وَعَالٍ**  
**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن بَعَاءُكُمْ فَاسِقٌ بِنَاءٍ فَنَبِيْنَا أَن تُصْبِحُوا قَوْمًا**  
**يَجْحَلُونَ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ۝** ف اسے ایمان والو اگر آوے  
تم پاس ایک گنہگار خبر لیکر تو تحقیق کرو کہ ہیں جانے پر و کسی قوم پر نادانی سے پہلے  
لگوائے کہے پر چپانے سے ف فقیر احمد میں ہے کہ اس سے دلیل ہے کہ فاسق کی خبر  
واجب التوقف ہے اور عادل کی خبر کو ایک ہی ہو بلا توقف مقبول ہے اور خبر واحد  
کئی شرطوں سے حدیث کے باب میں واجب العمل ہوتی ہے وہ یہ کہ مجربین اسلام  
اور عدالت اور عقل اور ضبط فاسق اور کافر اور لڑکے اور معتوہ کی خبر واجب العمل نہیں  
ہے بغیر حدیث میں جیسے دین کی بات ہو مثلاً کہانے کی حلت یا حرمت کی خبر  
یا پانی کی طہارت یا نجاست کی خبر محمد کے نزدیک سامع کو بخبری پنا اگر سچا جائے



محمد باقر بن محمد باقر

[illegible]

عمل کرے اس سے پہلے جو پانی کی نجاست سے خبر دے اور سامنے سچا بانا تو ہم  
 کرے یا ایسا معاملہ ہو کہ حسین الزام نہ ہو جیسی وکالت یا آؤن تجارت وکان عاقل کی خبر  
 معتبر ہی عادل ہو یا فاسق اگر کا ہو یا بالغ کافر ہو یا مسلمان یا جو اسمین ہر طرح الزام جیسی  
 خصوصیتوں کی حقوق اسمین عداوت اور لفظ شہادت اور اہلیت بالولایت معتبر ہی  
 اور جو ایک ایک درجہ الزام ہو اور ایک وجہ سے نہو جیسے وکیل کا تقرر کیا یا مازون کو امانت  
 منع کرنا تو وہاں شہادت کے دو چیزوں سے ایک چیز معتبر ہی اور مرد یا دو مردین  
 اور ایک مرد یا ایک عادل ہو **قوله تعالى** الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّقُوا عَنْ  
 سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ  
 وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ الْعِزَّةِ جولوگ ننگر  
 ہوئے اور روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ادب و اسباب سے جو ہم نے بنائے لوگوں کے  
 واسطے برابر جو اسمین لگا رہے والا اور بابر کا اور جو اسمین پلست پڑے راہ شہادت  
 اُسے ہم چکھا دینا ایک دکھ کی مار ف تفسیر احمد میں ہے کہ شافعی مسجد الحرام سے  
 نفس جہد مراد لیتے ہیں اور ضعیفہ مراد لیتے ہیں اس صورت میں دلیل نہ کہہ کی زمین  
 چاہئے یہ چونکہ سب اہل تشیعہ کا خلاف شافعی کے اور صاحب سنیہ نقل کیا ہے کہ ایک  
 گھر بیچا درست ہے اور زمین میں مکروہ ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جسطرح بنا  
 بیع درست ہے جیسی ہی زمین کی بھی اور کشاف وغیرہ میں ہے کہ گھر بیچا درست  
 نہیں ہے اسمین شافعی ہوا اور سعید بن حمیر سے ہے کہ الحاد فی الحرم سے احتکار مراد ہے

یہاں تک کہ  
 شافعیوں کے  
 نزدیک ہے

یہاں تک کہ  
 شافعیوں کے  
 نزدیک ہے

فصل ستر کا بیان بحوالہ **تھا** قل للزَّانِيَةِ مَن يَفْعَلْ مَا بَصَرًا  
وَيَحْفَظُوا أَرْجُوهُمْ إِنَّكَ أَنزَلْتَهُمُ مِنَ اللَّهِ خَيْرٌ مَّا يَصْنَعُونَ ۚ وَقُلْ لِلزَّانِيَةِ مَن يَفْعَلْ  
مَنْ بَصَرًا مِّنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظْ فَرُوجَهُمْ وَلَا يُدْرِكَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا  
ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْحَكُنَّ مِنْهُمْ عَلَىٰ جُيُوبِهِمْ وَلَا يُدْرِكَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ  
أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ هُنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانُ هُنَّ أَوْ  
إِخْوَانُ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ نِسَاءُ هُنَّ أَوْ نِسَاءُ بُعُولَتِهِنَّ أَوِ النَّسَائِ بِهِنَّ  
غَيْرَ أُولَىٰ الذَّلِيلَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ  
النِّسَاءِ وَلَا يَضْحَكُنَّ مِنْهُنَّ يَأْرَجُلُونَ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ  
وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُمُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۚ **ت** کہ دایان والیون کو  
نیچے رکھیں ٹک اپنی آنکھیں اُور تہا سے رہیں اپنی ستر اس میں خوب تہا ہی بچا کر رکھیں  
کو خبر ہو کر نہ بین فاعل تہا سے رہیں ستر یعنی نہ چکا ستر کہیں نہ پاد کجاوین اور خبر  
جو کر نہ ہیں کفر کی رسمیں ہا کے قید تہا اور کہ دایان والیون کو نیچے رکھیں ٹک اپنی  
آنکھیں اُور تہا سے رہیں اپنی ستر اور نہ کجاوین اپنا سنگار مگر جو کبھی چیزیں اس میں اور نکال  
اپنی اور حنی اپنی گریبان پر اور نہ بولیں اپنا سنگار مگر اپنے خاوند کے آگے یا اپنے باپ کے یا  
باپ کے یا اپنے بیٹے کے یا خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بہائی کے یا اپنے بہتوں کے  
یا اپنے بہانوں کے یا اپنی عورتوں کے یا اپنے ماہکے مال کے یا کیوں کے جو مرد کچھ  
غرض نہیں رکھتے یا اگر کوئی کی جنہوں نے نہیں بچا فی عورتوں کی ہیدا و نہ دھما دین اپنے

ستر کا بیان  
ستر کا بیان  
ستر کا بیان

پانچویں شکر بانی...  
 ان کے لئے...  
 من بعد...  
 اور حرمت اور غیر کی کوئی نیافت اور زانو کے نیچے تک...  
 حرام...  
 بتھیلی اور قدم دیکھنا...  
 ارادہ کرنا...  
 مقام کر دیکھنا...  
 ثابت...  
 مستند...  
 حکم...  
 زانو کے نیچے...  
 ہی حکم...  
 کہ اپنے...  
 مراد...  
 اور مرد...  
 کہ ابن ام مکتوم...

(Marginal notes in Urdu script, partially illegible due to fading and bleed-through)

دو لوبہ سمیون کو پردہ کا ٹکڑا اور اس مکتوم کے اندھا پن کا عذر قبول فرمایا اور وہ کہیدین و زینت  
 میں جو حفظ زینت کی چیزیں شافعی نے سرمہ اور زیور وغیرہ مراد لیا اس صورت میں تھے  
 یہ ہیں کہ اجنبی کو اپنی سنگار نہ کہا وین مگر جو خود بخود کھل جاوے گا مومن کی وقت تو اندر نہیں  
 جیسی انگلیوں سے انگوٹھی یا انگٹھ سے سرمہ یا ہتھیلی سے خضاب اور ہمارے نزدیک  
 زینت کا محل مراد بھی ہے سرائور کان اور گردن اور سینہ اور دونوں بازو اور ہتھیلی کے ٹکڑے  
 بالاج اور قراط اور قلاوہ اور حیل اور گنگن اور گوجری پٹنی میں اور مٹھے یہ ہیں کہ ان اعضا  
 ظاہر نہیں پر جو عضو ضرورت سے کھلے رہتے ہیں جیسے چہرہ اور ہتھیلی فقط ان کا کہنا مضائقہ  
 نہیں کیونکہ ان دونوں عضو کے ستر میں گواہی اور محاکمہ اور نکاح وغیرہ میں حرج محاذ بھی ہے  
 کہ قدم کا کھلنا بچا ہے پر بعضوں کی نزدیک جائز ہے کہ رت مرد اجنبی شہوت و لے  
 ان اعضا کو چپا آوے جو اسکے غیر محاسن سے چپا نا ضرور نہیں ہے اور بارہ شخص مستثنیٰ ہیں  
 بعض زوجیت کے سبب جیسی نرج کہ ان کے سارا بدن ناانکہ فرج بھی دیکھنا اور بعض  
 رسلے کہ عورتوں کو انکی آمد و رفت میں حاجت بہت ہے اور ان کے نشہ فتنہ کا ڈر بھی نہیں  
 یا حرمت مصاہرہ کے سبب جیسے زوج کا باب اور بیٹیاں محرمیت کے سبب اسکے باب  
 اور بیٹے اور بہانسی اور بیٹے اور بہانے یہ عام میں محارم نسبتی ہوں یا محارم رضاعی اور  
 دادا باپ میں اور پوتا بیٹے میں داخل ہے اور چچا اماں کا ذکر نہیں ہے اس لئے کہ محارم میں  
 داخل ہیں اور بعضوں کے نزدیک تشبیہ سے خارج ہیں کیونکہ جو موضع زینت کا کہیں  
 احتمال نہ کر لے اپنے بیٹوں کہیں تو نہ چپا دے گا ہو اور بعض اس جہت کہ وہ مجنس نہیں  
 جہنگی

طرف اشارہ ہو اور نسا لعنت اکثر اس پر حکم سے مسلمان عورتیں نہ راہ بن رہی ہیں  
 بوجہ گالی لانا یا بیاد فوجیہ اور دوسرے کو دکھانا نہیں روا ہے اور بعضوں کے نزدیک عام ہے اور  
 صاحب دار کے خاص حصہ مراد لی ہے جس بوجہ گالی کہ غیر کے کو نہ کیو بھی زینت و زیبائی  
 بچا ہے کیونکہ جو اسکی لوثی ہو تو اسکا ذکر اور ماحکمت ایما تھیں نہ ہے نہ شافعی کے ایک  
 قول میں اور امام مالک کے نزدیک عام ہے لوثی ہو یا غلام اور بہارے نزدیک خاص  
 لوثی کو اس سے بوجہ گالی کہ ہمارے نزدیک غلام کو سیدہ کا زینت کا مقام و دنیا حرام ہے تصحیح ہے  
 مدارک اور ہامیہ میں اور بعضوں نے کہا ہے جو پرہیزگار ہے تو اسے ظہار زینت چاہا اور جو ہنر  
 پر ماحکمت کا فرہ اور معلومہ البتہ عام ہے اور بعضے اس لئے کہ تہمت والی نہیں ہے بری  
 ہو یا لڑکی اور ختہ اور عجب کو بعضوں نے تابعین غیر اولی الاربتہ میں داخل کیا اور ہمارے  
 نزدیک نہیں داخل اور ولا یضربن بامر جلوس کی یہ معنی میں کہ زمین پر پاؤں مار کر یا ایک پاؤں  
 دوسری پر مار کے نہ چلین تو گوہری وغیرہ کی آواز معلوم نہ ہو حضرت نے فرمایا ہے خدا سے  
 لوگوں کی دعا قبل نہیں کرنا تو اپنی عورت کو نہ گھری نہ ہائیں

## کتاب الاشربة

قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا وسكرًا  
 حذیثات اور میوؤں سے کبجہ کے اور انگور کے بنائے تھے اس سے نشا اور روزی نامی  
 ف تفسیر احمد میں ہے کہ بعضوں نے سکرت شراب مراد لی ہے اس مورقین مشوح  
 اور ہسون بنیہ مراد لی ہے اور دنیا نہ کہ ہاگوار اور مرقی اور خمر کا شیرہ چاہیں بلکہ

کتاب الاشربة  
 من ثمرات النخيل والاعناب  
 تتخذون منه سكرا وسكرًا



کہ وہ ٹکٹ جل جاتا ہے تب یہ پتھر دیتے ہیں وہ سخت ہوتا ہے یہ کچھ شیخین نے نزدیک  
 جب تک نشہ کونہ پہنچے یا ان میں اور زرق حسن سے سرکہ اور وہ شامبہ اور خرا اور سقہ  
 اور شہر کے حق میں چار بار حکم ہوا پہلے یہ آید رشتہ اور ہوئی برستیں بوجہ اگر کہ مخلقاں مالک  
 پر حکم ہوا قل فیہا القہر کبیر ومنافع للناس اس سے معلوم ہوا کہ اس میں گناہ ہے حکم ہوا یا ایہا الذین  
 امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى ارس سے معلوم ہوا کہ نماز کے وقت شراب حرام  
 بعد کے یہ آئے اسی یا ایہا الذین امنوا انما الخمر والمیسر کبر من صلاتکم اس کا حکم ہونا  
 معلوم ہوا شراب کی اہمیت میں اختلاف ہے ہمارے نزدیک انکو کاپانی جب جوش نہ پائے  
 جاوے اور شدید ہوا اور کف لا وہ شراب پر صاف جین کے نزدیک قذف بالزبد طر  
 بہنیں ہوا اور ابو حنیفہ کے نزدیک شراب ہوا اور فتویٰ ارس سے ہوا اور بعضوں کے نزدیک نام ہے  
 نشہ والی چیز کا اور ہمارے نزدیک شراب یعنی حرام ہوا اور بعضوں کے نزدیک نشہ کی سبب  
 حرام ہوا اور نجس جس بنجاست غلیظہ اس کا حلال جاننے والا کا فر ہوئے سلمان کو اس کی قیمت  
 دانی حرام ہوا اور نفع اس کا حرام ہے اس کے پینے والے کو مرد واجب گوشت نہ لانا اور جو اسکو  
 پیر پکاوے اسکی حرمت بہنیں جاتی پر سرکہ بنا اسکا درست ہے ہمارے نزدیک غلاف  
 شامی کے قولہ **قَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا** ف  
 اے ایمان والو نزدیک ہونا نماز کے جب تم کو نشہ ہو جب تک کہ سمجھ نہ لگو جو کہتے ہو اور نہ  
 جنابت ہو مگر رام چلتے ہوئے جب تک کہ غسل نہ کر لو ف تقیہ احمد میں حرام اس سے معلوم

اس کے بیان میں  
 اور خالصتہ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

١٠٠

[illegible]

تمایز و تامل

قوله تعالى وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا  
كان من قوم عذولك وهو مؤمن فحري رقبة مؤمنة وإن كان من قوم  
بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة وخير رقبة مؤمنة لمن لم يجد  
فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليمًا حكيمًا  
اور مسلمان کا مہینہ کہ مارے مسلمان کو نہ چوک کر اور چرنے مارا مسلمان کو چوک  
تو آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کو اور غوثیا چپانا اسکے گہرو کو نہ کر کہ وہ خیرات کریں  
ہر گروہ ہا ایک قوم میں کہ تمہارے دشمن ہیں اور آپ مسلمان ہا تو آزاد کرنی گردن  
ایک مسلمان کی اور گروہ ہا ایک قوم میں کہ تم میں اور ان میں عداوت ہو غوثیا چپانا اسکے  
گہرو اور ان کو اور آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کی ہر حرب کو سپید ہو تو روزے رکے دو مہینے

لکھ بھوسا کے کوٹہ سے اور اللہ جانتا سمجھتا ہے ف موضع القرآن میں ہر چکر  
 کی صورتیں کئی ہیں یہاں وہ مذکور کچھ کمان کو کا فروں میں امتیاز نکھیا اور مار والا ہر طرح  
 خطا کے قتل میں دو چیزیں للزم ہیں ایک تو آزاد کرنا پر وہ مسلمان اور مقدور ہو تو زور  
 دوسرے کے متصل یہ اپنی تقصیر کا نثار کہ ہے اللہ کی جناب میں دوسری خون بہاوا کرنا  
 اس کے وارثوں کو یہ انکاح ہے وہ اگر خیرات کر کر چڑھ دین تو مختار ہیں سو اگر اس کے وارث  
 مسلمان ہیں یا کافر ہیں لیکن صلح رکھتے ہیں تو آزاد کرنا واجب ہے اور اگر کافر ہیں اور دشمن  
 ہیں تو واجب نہیں خون بہا مذہب حنفی میں مسلمان کی دو ہزار سات سو چالیس روپے  
 ہیں تحنینا اور دینے آئے ہیں قاتل کے ہرادی کو تین برس میں بتفریق ادا کریں اور تقصیر  
 بکھر خطا سے مومن کو مارا یا زخمی کو اور مومن یا مسلمانوں سے ہے یا صاحب بیون گلب نے ایمان  
 چاہا تا رہے جو مومن کو مارا وہ مسلمان کی ذیل میں سے ہے تو اس کا حکم شروع آیت ہے  
 کہ ایک غلام آزاد کرے اور مقتول کے وارثوں کو خون بہا دے پر جو مقتول کے وارث  
 خون بہا صاف کریں تو فقط غلام آزاد کرنا اس پر واجب ہے اور کفار قتلین غلام کا مال  
 شتر ہے کافر غلام آزاد کرنا روا نہیں اور اگر کفار و نین کافر بھی درست ہے کہ کو نیک قید ایمان  
 کی منصوص ہے اس کا طیل میں ہے کہ آیت سے معلوم ہوا کہ مومن کے قتل کرنے میں گناہ ہے  
 اور جو خطا سے یہ حرکت ہوئی تو گناہ نہیں اور اگر ان ایصد قول سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کے  
 ابراہار و احوال الی اہل سے بعضوں نے دلیل بکری ہے کہ مقتول کی زوجہ بھی دیت میں ہا  
 ہوتی ہے کیونکہ وہ بھی اہل میں ہے اور بعضوں نے حجت کی ہے کہ جو قاتل مقتول کے اہل سے ہوتو

[illegible]

ہوتا ہے اور غلام آیت شامل ہے اہم کو بھی جو خطاست کسی کو مارے اور عورت پر بدترین سزا  
 دلیلیں پکڑی کہ غلام کے قتل میں بھی خونبہا اور کفارہ چاہئے اور اگر کفارہ دیا نہ ہو قتل کرے  
 تو اس پر بھی کفارہ ہے اور جو قتل میں شریک ہو اس پر کفارہ یکامل ہے اور اگر ایضاً غلام دلیلیں  
 ہو کہ مسلمان اور ذی کا خونبہا برابر ہے وہی ہو یا افریقی یا حبش کیوں کہ اللہ نے دونوں قسم کے  
 کفارہ اور خونبہا مذکور فرمایا تو واجب ہے کہ جس طرح کفارہ میں برابر ہیں وہی ہے خونبہا میں برابر  
 اور رقبۃ مومنہ کے دلیلیں پکڑی ہیں کہ وہ غلاموں میں سے نصف نصف آزاد کرنا نہیں روا  
 اور دلیل ہے کہ ولد لڑکا آزاد کرنا اور اہر اور آہ میں ہے کہ وہ غلام بنایا ہے تو دو مہینے پہلے  
 روزے رکھے اور جب کفارہ غلام آزاد کرنے یا روزے کہنے پر موقوف ہو تو اس سے  
 بوجہ لیا کہ قتل کی کفارہ میں کہا تاکہ انانہ میں ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ**  
**عَلَيْكُمُ الْقِتْلَةُ إِنْ قُتِلْتُمْ كُفْرًا أَوْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**  
**مِنْ بَيْنِهِمْ شَفَىٰ قَتْلَاهُمْ أَوْ كَانَ جَنْبُهُمْ قَتْلَاهُمْ أَوْ كَانَ جَنْبُهُمْ قَتْلَاهُمْ**  
**وَأُخْرَىٰ مِنْ ذَلِكَ طَعَامٌ لِّأُولِي الْقُرْبَىٰ وَالصَّالِحِينَ وَالْأُولَىٰ لَكَ لَكَ**  
**لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اے ایمان والو حکم ہوا تم پر یہاں برابر مارا گیا مہینے صاب کے بل  
 صاحب اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت چہرہ کو مساف ہوا  
 ہلے کے طرف سے کچھ ایک تو چاہئے مرنے پر چلنا موافق دستور اور پہچانا اس کو نیکی سے  
 یہ اسمی ہوئی تمہاری رب کے طرف سے اور مہربانی پہرہ کو سنی زیادتی کرے بعد اسکے  
 تو اس کو کھڑکی مارے اور تم کو قصاص میں زندگی پہلے عقل مند و شاید تم پہنچے ہو

یہاں تک کہ خونبہا  
 مساوی ہے

۱۰۰ اور قتل کے لفظ سے دلیل تھک کر عمر امین قصاص واجب ہوا جس صورت میں روہی شافی پر کہہ سکتے ہیں قصاص اور دیت میں مقتول کے وارثوں کو اختیار ہے اور فرغ لہ من اخیہ شئی کے دو وجہ ہیں پہلی یہ کہ فرغ لہ سے قاتل اور من اخیہ سے مقتول کا ولی اور شئی سے عفو کرنا بعض خون کا یا عفو کرنا بعض ورثہ کا مراد ہے یہ غایہ کہ جو قاتل کو قتل کی کچھ خون معاف کرے یا ورثہ میں سے بعض اپنا حصہ معاف کرے تو واجب ہے کہ طالب قاتل کی اتباع کرے اور طالبہ جمیل اور قاتل اس کو فوراً ادا کرے اور دوسری یہ کہ عفو بمعنی اعطی ہو یعنی دیا گیا اور لفظ من مقتول کا ولی اور من اخیہ سے قاتل اور شئی سے مقتول کا ولی کی ضمیر راجع ہوں کی طرح ہے یعنی میں کہ جو مقتول کے ولی کو قاتل نے کچھ مال دیا بطریق صلح تو واجب ہے کہ مقتول کا ولی بغیر تکلیف کے اور قاتل سید رنگ کر اس صورت میں آیہ بیان ہے صلح علی المال کے لئے اور ضغیہ کا مذہب یہ ہے کہ مقتول کے ولی جو قصاص معاف کرے تو بلا عوض ساقط ہوتا ہے اور جو مال پر صلح کرے تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہے چنانچہ جواب ہوتا ہے اور جو بعض وارثوں نے معاف کیا یا مال پر صلح کی تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہے اور وکاح حصہ دیت کا باقی ہے صلح والیکو مال یا مال پر معاف کرنے والیکو کچھ نہ پائے اور شافی کا یہ مذہب ہے کہ جو ولی بالکل قصاص یا بعض معاف کرے تو اس کو رواہ ہے کہ قاتل کو چھاپ کر دیت کے لئے امام زاہد نے شافی پر رد کی ہے کہ باوجود ترک قتل کی دیت کا لینا عفو نہیں اور ذلک تخفیف من ربکم اس لئے فرمایا کہ توبت میں فقط قصاص تھا اور انجیل میں فقط عفو اس کے لئے تخریر فرمائی قصاص اور عفو میں اور میں اعتداس یہ مراد ہے کہ قاتل عفو کے اور کو

[illegible]



سینی کا ناجا وے اور جوبانسہ کا ناجا وے کے عوض نہ کا ناجا وے کیونکہ ممانات کی حفاظت  
 بنین ہو سکتی اور کان جسطرح سے کا ناجا وے کے عوض میں قطع ضرور کر سکتی یہاں ثالث  
 محض نظر رہتی حرا یہی جو دانت اکبار ڈالا تو اس کے عوض دانت اکبار اجاہ اور جو ریت دیا  
 تو ریتا جاہ کیونکہ غلط ہائمت بہ طرح ہو سکتی حرا سی ضابطہ سے فقہات کہاں تک دانت کے کسوا  
 اور بدیو بنین ہتھاس بنین اور جو ماتھ کٹی کے چور سے کا ناجا وے کے عوض میں قطع مجاور جو نصف  
 ساعد سے کٹے تو قطع بنین ایسا ہی جو یا نو چور سے قطع کرکے تو قصاص تخر اور جو چور سے  
 نہ قطع کرکے تو قصاص بنین اور زبان اور ذکر میں قصاص بنین اور ابو یوسف کہتے ہیں  
 جڑ سے کٹے تو قصاص نہیں کہتے میں کہ ذکر مستفیض اور منبسط ہوتا ہے اس میں مساوات کا اعتبار  
 نہیں ہو سکتا یہ جو شہد سے کا تو قصاص مجھ کیونکہ قطع کا موضوع معلوم مجھ اور جو تہوڑا حشفہ کا نا  
 اور تہوڑا ذکر تو قصاص بنین اور من صدق سے اشارہ بھی کہ جب ولی مقتول قصاص معاف

کرے تو مساوی ہوگا

## گلاب کوصا

قوله تَكْتَبُ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا  
 الْوَصِيَّةَ لِلْأُولَىٰ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْعَرْفِ حَقًّا عَلَى النَّبِيِّينَ وَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ  
 سَمْعِهِ فَأِنَّمَا إِمْرَءٌ عَلَىٰ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ مَنْ خَافَ  
 مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ تَمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
 فَمَنْ بَدَّلَ بَعْضُكُمْ مَوْصِيًّا مِنْ بَعْضٍ سَمِعْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَمْرًا

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله  
 وبعد

والوں کو یہ بتا دیا کہ جو یہ چیزیں گارو تھیں وہ جو کوئی اس کو بے بعد اس کے کہ اس کو کچھ اور کما  
 کما مانعین چاہیوں۔ نہ بہ لایٹیک اللہ جس نے بنا یا بنا ہے جو کوئی زیادہ ہونے والے کی طرف لے  
 یا کما۔ نہ بہ انہیں منع کر دے تو اس پر گناہ نہیں اللہ بخشت والا مہربان بخشت والا بخشت  
 جس کے جاہلیت میں رہا اور سمجھ کے لئے مال پر وصیت کر کے انھیں اور بیٹاؤں کے لئے اور اقربا  
 اور اقربا باب آخر ورم چوٹ تبارست اللہ نے منع کیا اور باب اقربا کے یہیت کے لئے  
 چنانچہ اوائل اسلام میں وصیت فرض تھی یہ نسخ ہوئی بعض بکت ہیں کہ یہ وصیت آیت  
 اور بعض بکت ہیں کہ اس حدیث سے لاؤ و حصہ لوارث اور بعض بکت ہیں کہ بیع سے  
 اب اگر وارث غنی ہوں یا مال مسقدر ہو کہ غنی ہو جائیں گے تو غیب کے تباہی حضرت  
 کم پر وصیت مستحب ہے جو چیز نہ تھو تو کرنا افضل ہے تباہی حضرت زائد پر رہا نہیں ہوا  
 جاری نہیں ہوتی امام زائد نے کہا جو کہ یہ آید ان لوگوں کے حق میں جس کو والدین کے عہد ہے  
 یا کما ہی اور اقربا ہے اس وصیت ہوئی اس صورتیں یہ منع نہیں ہے اور امام قسطلانی  
 کہا کہ آیت وصیت کی ممانع نہیں اور آیت یراث کی اس کے بیان میں حاضر وہ وصیت کی آیت  
 میں مذکور ہے اور وصیت ہر چیز سے بابت اقل ثلث سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ہر چیز کے لئے ولایت  
 ہوتا ہے جو اقربا کے لئے ہوتا ہے یا ثلث سے ہی کہا جاتا ہے وصیت کی ممانع نہیں ہے  
 وارث میں وصیت اور یہ آیت دو نوجو ہوتی ہیں موافق دو نہ آیت کے حکم کے  
 اور وصیت البندیہ پر چلے پایا ہے من بدلہ بن ماسمہ البوریہ وصیت پر قبضہ کرنا بدرجہ مال  
 تبدیلہ ہوا ہے من و صنف الا یہ عاوم واکہ جو وصیت نے انسان کی

وہ وصیت ہے جو ہر چیز سے بابت اقل ثلث سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ہر چیز کے لئے ولایت ہوتا ہے جو اقربا کے لئے ہوتا ہے یا ثلث سے ہی کہا جاتا ہے وصیت کی ممانع نہیں ہے وارث میں وصیت اور یہ آیت دو نوجو ہوتی ہیں موافق دو نہ آیت کے حکم کے اور وصیت البندیہ پر چلے پایا ہے من بدلہ بن ماسمہ البوریہ وصیت پر قبضہ کرنا بدرجہ مال تبدیلہ ہوا ہے من و صنف الا یہ عاوم واکہ جو وصیت نے انسان کی



میں غریب یا سہواری یا جاگم یا وارث یا اور جو طبع ہو ایسی وصیت پر اس کو عدل سے جاری کر  
 اور جو جاگم یا وارث بدلہ بعد سمعہ خاص جس کسی وصیت کے حق میں کہ جو انصاف سے ہو اور عدل  
 ہو اگر جو صلح کر دے پس میں اور خود امن داخل ہو کہ حق میں زیادتی یا نقصان ہو یا نہ امن  
 تو رخصت ہو اور معلوم ہو کہ اجتہاد و جائزہ اور گمان غالب پر عمل کرنا درست ہے اور آیت  
 بھی یہ معلوم ہو کہ جو چھائی سے زیادہ وصیت کر گیا تو وصیت باطل نہیں جب خلاف  
 کہ جسے بطلان کا گمان کیا پر جو وصیت سے زیادہ جو اس قدر البتہ باطل ہوگی

## کتاب المیراث

قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن  
 نساءً فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وإن كانت واحدة فلهما النصف  
 ولا يوصيه لكل واحد منهما الشئ مما ترك إن كان له ولدٌ فإن يكره له ولدٌ  
 وقرينة أبواه فلا يرثه الثلث فإن كان له أخوة فلا يرثه الشئ من بعد  
 وصية يوصي بها أدين أباءكم وأبناؤكم لا تدرؤن أنهم أقرب لكم نفعاً  
 فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً وت الشكركم كتاباً  
 اولاد میں مرد کو حصہ برابر جو دو عورتوں کے ہر گزری عورتیں ہوں دو سے اوپر تو ان کو دو تہائی  
 جو چھوڑے اگر گریب جو تو اس کو دوا اور میت کے باب کو ہر ایک کو دو نوین چھ حصہ جو چھوڑا  
 اگر میت کی اولاد ہے ہر گزری کو اولاد نہیں اور وارث میں اس کے باب تو اس کے مال کو تہائی  
 ہر گزری کے کسی بھائی میں تو اس کے مال کو چھ حصہ ہے چھ حصہ کے جو دوا اور میت کی تہائی

بہار شریعت  
 ج ۱  
 باب المیراث

باپ اور بیٹے تکوین میں نہیں کون شتاب پہنچتے ہیں تمہارا کام میں جنت باندھا ہے  
 اللہ عزوجل کی حکمت والا قسم موضع القرآن میں ہے کہ اس آیت میں وہ میرا میں فرما میں اولاد کی  
 اور ما باپ کی اولاد اگر ملے میں مرد اور عورت تو مرد کا وہ بہا جنت میں کا کہہ اور اگر عورت کا وہ بہا  
 تو ایک کو دنا مال اور زیادہ ہوں تو دو تہائی برابر بانٹ لیوں اور ما کا جنت اڑھائی کو اولاد  
 یا بہائی بہن میں ایک سے زیادہ تو چٹا جنت اور اگر وہ ذین نہیں تو تہائی اور با کا جنت اگر  
 میت کو اولاد ہو تو چٹا جنت اور اگر اولاد نہیں تو عصبہ ہو اور میت کا مال ازل اس کے دفن  
 اور کفن کو لگائے جو اپنے بچے وہ اس کے قرض میں دے جو کچھ ہے تو اس کے وصیت میں  
 ایک تہائی تک لگائے اس کے بعد میراث کے جنت میں اور ان حصوں میں عقل کا نفل  
 نہیں اللہ صاحب نے مقرر فرمائے وہ ہے دانا تر جہاں اور اقلیل میں ہے کہ یہ اصل جنت  
 میں دلیل بخیر ہے کہ کہا جو کہ بیٹے کی اولاد حکم اولاد میں جہاں لا جماع اس کی کو ترک دیا جائے  
 اور بیٹی کی اولاد حکم اولاد میں نہیں جہاں اور جب بیٹی اور بیٹا دونوں ہوں تب بیٹے کو دو تہائی  
 اور بیٹی کو ایک تہائی چاہئے اور جو تین لڑکیاں یا زائد ہوں ان کو دو تہائی اور جو دو لڑکی ہوں  
 اس کا حکم قرآن میں مذکور نہیں جہاں عباس نے کہا جو کہ آدھا چاہئے کیونکہ وہ تہائی کے دینے  
 کے لئے شریک کیا جس لئے کہ دو سے زیادہ ہوں اور اولاد کو گونے کہا جو کہ دو تہائی چاہئے  
 پر اختلاف ہے کہ بعضوں نے کہا جو کہ حکم حدیث سے ثابت ہے اور بعضوں نے کہا جو کہ انبیاء میں  
 کی قیاس پر کہ وہ وہ ہوں یا تین یا زیادہ برابر ہیں اور بعضوں نے کہا جو کہ علما کی ہوں کے قیاس  
 پر ہیں کیونکہ ان میں سے جو ایک ہوں ان کو آدھا ہے اور وہ کو دو تہائی اور وہ لا بویہ الخ سے



[illegible]

میں نے اسے دیکھا تھا

اسکا ایک بہائی چچا ہیں تو دونوں میں ہر ایک کو چٹا حصہ ہر اگر زیادہ ہوئے اس سے  
 تو سب شریک ہیں ایک بہائی میں بعد وصیت کے جو ہو چکی چچا قرض کے جب اور نکاح  
 نقصان کیا تاکہ رکھا اللہ نے اور اللہ سب جانتا ہی تحمل والاف موضح القرآن میں جبکہ بیان  
 میراث فرمائی بہائی ہیں کی سو بچے اور بیٹے کے ساتھ بہائی اور بہن کو کچھ نہیں جب  
 باب بیٹا نہ تو بہائی ہیں کو پہنچے بہائی ہیں تین طرح میں یا سگے جو باپ میں  
 شریک ہیں یا سوتیلی جو باپ میں شریک ہیں یا خیا فی جو باپ میں شریک یہ میراث ان  
 تیسروں کی چھ ایک کو چٹا حصہ اور زیادہ کو بہائی انہیں مرد اور عورت کو برابر اور وہ دوسرے  
 بہائی ہیں مثل اولاد کے ہیں جب باپ بیٹا نہ ہو پہلے سگے وہ نہوں تو سوتیلی اس سورت  
 آخر میں انکی میراث ہی اور یہ فرمایا کہ وصیت پہلی چھ اور نکاح نقصان کیا اور نقصان  
 کی دو طرح چھ ایک یہ کہ مال کی بہائی سے زیادہ دلوامرا وہ بہائی تک جاری چھ لاکھ  
 دوسری یہ کہ جو میراث کا حصہ لگا اس کو اپنی طرف سے رعایت کر کچھ اور دلوامرا وہ مختار  
 اگر سب وارث راضی ہوں تو یہ دونوں وصیتیں قبول رکھیں نہیں تو زکین فائدہ لگے  
 میراثین جو فرامین یہ جمعہ داروں کے ہیں اور لکھتے ہوں اور کہ وارث ہیں جنکو عصبہ  
 ہیں انکو حصہ نہیں اگر عصبہ ہو اور حصہ دار نہ ہو تو سب مال عصبہ لیوے اور جو دونوں ہوں  
 تو حصہ داروں سے بچتے وہ عصبہ لیوے اور جو کچھ نہ بچے تو کچھ نہ لیوے عصبہ اصل تو وہ بھی جو  
 عورت نہ ہو اور عورت کا واسطہ نہ رکھے اس کے چار درجے ہیں اول درجہ میں بیٹا اور پوتا ہی  
 دوسرے درجہ میں باپ اور دادا تیسرے درجہ میں بہائی اور بیٹیا چوتھے درجہ میں چچا

اور چچا کا بیٹا یا پوتا ایک درجہ میں اگر کئی شخص ہوں تو جو میت سے قریب سے ہو وہ مقدم  
 ہے پوتے سے بیٹا بیٹی سے بہانسی مقدم ہے سو تیلی سے سنگا مقدم ہے باقی اولاد میں اور  
 بہانوں میں مرد کے ساتھ عورت بھی عقبہ ہے اور وہ میں نہیں فائدہ اگر وہ فوت  
 وارث ہوں تو تیسری قسم ہے والرحم یعنی ایسے قرابت والے جس میں واسطہ عورت کا ہے اور قصہ  
 ہزار میں جیسے نواسہ اور نانا اور بہانجا اور ماموں اور خالہ اور پوچی اور انکی اولاد انکا حساب  
 میں عقبہ کا حساب ہے اور اکلیل میں ہے کہ کلالہ اسکو بکتے ہیں کہ باب اور بیٹا کہتا ہے  
 اسکا وارث کا بیٹا ہی اس سے معلوم ہوا کہ اصول اور فروع واجب ہوں ہیں کہ کم اسکو  
 جو ایک چیز تو چھٹا ہے جو ٹکڑا ہوا لڑکی اور سعد بن ابوقاس کی قرابت ہی ولہ الخ لو اخت مرثا  
 اور جو دو میں یا زیادہ تو ایک تہائی چلتے زیادہ نہیں اس میں مرد اور عورت برابر ہیں  
 اور غیر حضانت میں زیادہ ہے کہ تہائی کے زیادہ پر وصیت گناہ کبیرہ ہے **قوله تعالى**  
**وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلَٰكِنْ عَقَدْتُمْ أَيْمَانَكُمْ**  
**فَأَنفَضْتُمْ فَعِيبَ اللَّهُ مَا تَرَكْتُمْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ فَشَرٌّ مُّشْعَبٌ** اور ہر کسی ہم نے  
 ہر آدمی کے وارث اس مال میں جو چھوڑا وہین مابا پ اور قرابت والے انویسے قرار پاتا  
 ہے انکو چھوڑنا انکا حصہ اللہ کے رو بہرہ ہے چہ **ف** اور اکلیل میں ہے کہ موالی سے ابن  
 عباس نے عقبہ موالی سے اور والذین عقدت ایمانکم کا حکم منسوخ ہے آیہ **لَا إِكْرَاهَ**  
**فِي دِينِهِمْ** اور بعض سے چنانچہ بخاری وغیرہ ابن عباس سے اخراج کیا ہے اور جو جو ضعیف  
 اس سے مراد وہی کی تو وارث پر حجت پکڑی ہے غیر صحیح ہے اور حسن کہا ہے کہ یہ آیت اس صورت میں

والذین عقدت  
 ایمانکم

ہجرت کو کسی کیلئے وصیت کر جاوے پہر جسکے لئے وصیت کی تھی اسکے مرنے قبل کیا  
 اور وہی نے حکم کیا کہ موصی کے وارثوں پر وصیت ہماری ہواور ابن مسیب نے کہا جیسا کہ یہ وصیت  
 میں ہے میراث میں سے قولہ **فَاِنْ يَسْتَفْتُوْكَ فَاِنَّ اللَّهَ يُفْضِلُ بَيْنَكُمْ فِي الْاَمْرِ**  
**اِنَّ امْرُؤًا هَلَكًا لِّسِرِّهِ وَكَذَلِكَ اخْتُ فَاَمَّا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ بَيْنَ اَنْ تَرِكَهُ**  
**لَهَا وَكَذَلِكَ اِنْ كَانَتِ اثْنَتَيْنِ فَامَّا التَّلْثَانِ مَا تَرَكَ وَاِنْ كَانُوا اِخْوَةً جِزَاءَ**  
**وَرِثَةٍ فَلِلَّذِي كَرِهَ مِثْلُ حِظِّ الَّذِي كَرِهَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ اَنْ تَقْسِلُوا وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَظِيمٌ**  
 ت حکم پہنچتے ہیں تجھے تو کہ اللہ حکم بتاتا ہے تو کہ کلاز کا اگر ایک مرد مر گیا کہ اسکو بیابین  
 اور اسکو ایک ہیں جی تو اسکو بچے آدھا چھوڑا اور وہ بیابنی وارث ہیں اس میں سے ایک اگر  
 اسکو بیابن اگر بیابین دو ہوں تو انکو بچے دو بیابنی جو کچھ چھوڑا اور اگر کئی شخص ہیں اس میں سے  
 کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ عورت کو ایک کرنا ہے اللہ تمہارے واسطے کہ نہ پہلوؤں  
 اللہ ہر چیز سے واقف ہے موصی مخرج القرآن میں جی کہ کلاز کے معنی ہاں اضعیف یہاں  
 اسکو جسکے وارثوں میں باپ اور بیابین کہ اصل وارث وہ ہی تھے تو اسوقت سگے  
 بیابنی ہیں کو بیابنی کا حکم جی کے ہوں تو یہی حکم سوتیو کا زری ایک ہیں کو آدھا اور  
 دو کو دو بیابنی اور بڑے ہوئے بیابنی ہیں تو مرد کو حصہ دو بیابن کو اکھ اور جو بیابنی ہیں  
 تو انکو فرمایا کہ وہ ہیں کہ وارث ہیں یعنی حصہ میں معین ہیں وہ عصبہ میں **فَاِنَّ** اگر  
 بیابنی ہواور ہیں ہو تو حصہ بیابنی کو اور ہیں عصبہ جی یعنی حصہ داروں سے بچے سو وہ لاکھ ہیں  
 جی قیادہ سے کہ ابو بکر صدیق سے خط لکھ دین فرمایا کہ پہلے سورہ نسا میں باپ اور بیابنی کے

ہجرت کو کسی کیلئے وصیت کر جاوے پہر جسکے لئے وصیت کی تھی اسکے مرنے قبل کیا  
 اور وہی نے حکم کیا کہ موصی کے وارثوں پر وصیت ہماری ہواور ابن مسیب نے کہا جیسا کہ یہ وصیت  
 میں ہے میراث میں سے قولہ **فَاِنْ يَسْتَفْتُوْكَ فَاِنَّ اللَّهَ يُفْضِلُ بَيْنَكُمْ فِي الْاَمْرِ**  
**اِنَّ امْرُؤًا هَلَكًا لِّسِرِّهِ وَكَذَلِكَ اخْتُ فَاَمَّا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ بَيْنَ اَنْ تَرِكَهُ**  
**لَهَا وَكَذَلِكَ اِنْ كَانَتِ اثْنَتَيْنِ فَامَّا التَّلْثَانِ مَا تَرَكَ وَاِنْ كَانُوا اِخْوَةً جِزَاءَ**  
**وَرِثَةٍ فَلِلَّذِي كَرِهَ مِثْلُ حِظِّ الَّذِي كَرِهَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ اَنْ تَقْسِلُوا وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَظِيمٌ**  
 ت حکم پہنچتے ہیں تجھے تو کہ اللہ حکم بتاتا ہے تو کہ کلاز کا اگر ایک مرد مر گیا کہ اسکو بیابین  
 اور اسکو ایک ہیں جی تو اسکو بچے آدھا چھوڑا اور وہ بیابنی وارث ہیں اس میں سے ایک اگر  
 اسکو بیابن اگر بیابین دو ہوں تو انکو بچے دو بیابنی جو کچھ چھوڑا اور اگر کئی شخص ہیں اس میں سے  
 کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ عورت کو ایک کرنا ہے اللہ تمہارے واسطے کہ نہ پہلوؤں  
 اللہ ہر چیز سے واقف ہے موصی مخرج القرآن میں جی کہ کلاز کے معنی ہاں اضعیف یہاں  
 اسکو جسکے وارثوں میں باپ اور بیابین کہ اصل وارث وہ ہی تھے تو اسوقت سگے  
 بیابنی ہیں کو بیابنی کا حکم جی کے ہوں تو یہی حکم سوتیو کا زری ایک ہیں کو آدھا اور  
 دو کو دو بیابنی اور بڑے ہوئے بیابنی ہیں تو مرد کو حصہ دو بیابن کو اکھ اور جو بیابنی ہیں  
 تو انکو فرمایا کہ وہ ہیں کہ وارث ہیں یعنی حصہ میں معین ہیں وہ عصبہ میں **فَاِنَّ** اگر  
 بیابنی ہواور ہیں ہو تو حصہ بیابنی کو اور ہیں عصبہ جی یعنی حصہ داروں سے بچے سو وہ لاکھ ہیں  
 جی قیادہ سے کہ ابو بکر صدیق سے خط لکھ دین فرمایا کہ پہلے سورہ نسا میں باپ اور بیابنی کے

محمین حکم جب پر زوج اور زوجہ اور ما کے اولاد کے حق میں رابشا و تہیچ آخر سورہ میں سکے  
 بائیں ہن کے حق میں حکم جب پر سورہ انفال کے بغیر میں اولوالارحام کے حق میں ارشاد  
**قوله تعالى** وَاُولَئِكَ اَحْرَامٌ بَعْضُهُمْ اَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ  
 وَلِ الْاَسْمِینَ خَدَارِزِیَادَہِ مِیْنِ اَلِیْکَ دُوسرے کے اللہ کے حکم میں فَا مَوْجِہِ الْقُرْآنِ مِیْنِ  
 کہ نہ تے والا اگر چہ بیچے مسلمان ہو یا اجرت کر آیا پہلے نہ تے ولے مسلمان مہاجر کا حقدار  
 یعنی میراث وہی لیکر اگر چہ رفاقت قدیم اور وٹے ہوا اور اکلیل میں تجر کہ است دلیل ٹکری  
 جو ذوالرحم کو وارث گردانا ہوا اور ابن فرس لکھا جہا کہ است دلیل ٹکری چاہے جو کہا جہا کہ نہ تے  
 کے نازین والی سے قریب والی جی

## المتفرقات

**قوله تعالى** اَللّٰہِیْ خَلَقَکُمْ نَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعَاتٍ وہی جو نے بنایا تھا  
 واسطے جو کچھ زمین میں تہیچ اسب ف تفسیر احمد میں جہا کہ لکھ کا لام انقضاء کے معنوں تہیچ  
 اس سے دلیل تہیچ جس چیز میں نفع ہو وہ اصل میں مباح تہیچ مذہب تہیچ تہیچ اور ابوکر  
 رازی اور بعض حنفیہ اور شافعیہ اور سب معتز کہ کا اور جہو کہ مذہب یہ تہیچ الیسی چیزیں  
 اصل میں حرام ہیں کیونکہ جو مباح ہوتی تو سب آدمی مہمل اور غیر مکلف ہوتی **قوله تعالى**  
**وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰہِ اَنْ یُّذَکَّرَ فِہَا اسْمَہُ وَدَعٰی فِیْہَا کِبَہَاتٍ**  
 اور اس سے ظالم کون جس نے منع کیا اللہ کی مسجد و مین کہ پڑھے و نمان نام لکھا اور دوڑا گئے  
 اُجاڑے کو **ف** اکلیل میں جہا کہ نازی نے کہا تہیچ کوئی کو مساجد اُن سے منع کرنا

المرکبہ تہیچ تہیچ

ایک باب نامہ تہیچ تہیچ  
 تہیچ تہیچ تہیچ تہیچ  
 تہیچ تہیچ تہیچ تہیچ  
 تہیچ تہیچ تہیچ تہیچ

اور  
 تہیچ تہیچ تہیچ تہیچ  
 تہیچ تہیچ تہیچ تہیچ  
 تہیچ تہیچ تہیچ تہیچ



اور جو وہ مسجد و مین جاوین مسلمانوں کو پات کہ وائے نکال دیوین **قوله تعالیٰ**  
**وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ آلًا رَافِعًا**  
**وَأَعِدُّ لَكَ مِنْ ذُرِّيَّتِي فَلَا يَكْفِيكَ إِلَّا هَذَا عَهْدِي الظَّالِمِينَ** **ت** اور جب ازما یا آزمائش  
 اس کے رب نے کئی باتوں میں پہنچائے وہ پوری کی فرمایا جملہ کلمہ اور نکلے گا کو کلمہ پیشا ہوا  
 اور میری اولاد میں بھی کہا نہیں پہنچا میرا وارثے ایضا فو کو ف تفسیر میں کہ یہ کلمہ  
 دس تھے پانچ سر میں بال موٹا یا کٹرانا اور سوچہ کٹرانی اور نہ میں پانی ڈالنا اور ناگ میں  
 پانی ڈالنا اور مسواک کرنا اور پانچ سارے بدن میں بغل کے بال اکھاڑنا اور ناخن کٹنا اور نہ  
 تھوڑے کے نیچے بال موٹا یا کٹرانی سے استنجا کرنا اور وقت نہ کرنا حضرت ابراہیم پر فرض تھا اور  
 ہم پر سنت سر کے بال موٹا یا کٹرانا مرو کو علی سبیل التخییر سنت ہے اور عورت کو نہیں درست ہے  
 پر ایام حج میں کٹانا اس کے چھ اور سوچہ کٹرانی اور کئی ہو متحہ کے مقابل سے سنت ہے  
 چھوڑنے میں بڑا عذاب ہے اور نہ میں اور ناگ میں پانی ڈالنا اور مسواک کرنا مرد اور عورت کو  
 ہر وضو میں سنت ہے اور بغل کے بال اکھاڑنا اور زمار کے موٹا سنت ہے اور چالیس  
 بعد مکروہ ہے اور ناخن کٹنا ہر جمعہ کو ہفتہ میں جب بدن چا منجبت ہے اور پانی سے استنجا  
 سنت ہے ہر کلمہ کلمہ استخرج سے درم مقدار رب سے جوڑہ گئے تو واجب ہے اور خدہ سے  
 سنت ہے اور ابو حنیفہ نے اس کی مدین تو تھک کیا ہے اور بعضوں نے کہا جبکہ بارہ برتن  
 اکثر دست ہے اور عورت کو خدہ نہ منافع نہیں اور اہل سنت نے کہا ہر کلمہ کی لفظ اگر اپنی معنی  
 متعارف پر ہو تو ظالم سے کافر اور عورت کو کافر ظالم مطلق ہے اور اگر امام سے نبی و آپ

اور جو وہ مسجد و مین  
 جاوین مسلمانوں کو پات  
 کہ وائے نکال دیوین

لَمْ يَأْمُرْ بِفِي مَنَاصِلِي رَجُلًا مِّنْهُمْ يُوْجِبُ عَلَيْهِ اِلَّا اَنْ يَّكُنْ لَهُ اَمْرٌ مِّنْ مَّوَالِيهِمْ كَمَا يَكُنْ لَكُمْ  
 اَمْرٌ مِّنْ اَمْوَالِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاُولَٰئِكَ يَكُونُ لَكُمْ اَمْرٌ مِّنْ اَمْوَالِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَأْكُلْ اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذُنُوْهَا اِلَى الْحُكَّامِ  
 لِيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ حُكْمًا مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِغَيْرِ اَنْفَرٍ وَّاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ فَت  
 اور نہ کہا وہ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق اور نہ چنچاؤ اٹکو حالانکہ کہ کہا باوجود اس کے کہ اولیٰ  
 کے مال میں سے مارے گئے کہ اور نہ معلوم چہرے افسیہ احمد میں یہ کہ انھوں نے ہر دو چوتھی کو لیا  
 ہی یا چوتھی قسم یا صلح کرنا یا وجود کے کہ جس کے لئے حکم کیا گیا ہے اس کو ظالم جانتا ہے چوتھیں  
 حکام سے حکام شریعت مراد ہیں جہت قاضی اور بعضی اور سلطان اور حاصل ہے کہ جو حکم  
 جانتے ہو کہ فی الحقیقت دعویٰ میں اور گواہ لائے اور سمجھنا اور صلح میں باطل میں اور ظالم  
 تقریر ہے یہی تو اس مال کو نہ لیا اور نہ کہا وہ انہیں دلیل جس کے ایک مال کہا نا حرام تھا جو قاضی  
 جو وہی گواہی پر حکم کرے ظاہر میں جاری ہوگا پر باطل میں نہیں ہی ہند ہے سبب نہیں اور شہاد  
 کا اختلاف ابی حنیفہ کے لئے کہ ترویک ظاہر اور باطلنا جاری ہوگا اور بعض میں کہا ہے  
 کہ حکام سے حکام ظالم مراد ہیں نہ عا یہ کہ ظالموں کو رشتہ ثبوت دیکر آدمی کو ظالم فساد اور غیبت  
 اور دخل خودی سے نہ کہا وہ یہ حکام ہیں بعض فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کوئی حکام ظالم ہیں  
 اور انہیں یہاں سے کسی سے نہ لیا اسکے کام بنانے پر مستعد ہو اور کسی اور نے حکم  
 نہ دیا ہو بعض کو یک ترویک جانا چاہئے یہاں سے ظالم کے دفع کے لئے ثبوت دینا چاہئے

مرقہ  
 فیہ  
 کلام  
 علی  
 حاکم  
 علیہ

اور اکیل میں ہجرت سے معلوم ہوتا ہے کہ نے وجہ شرعی مال کہا تاہم ہجرت اور ناحیہ اہل بیت علیہ السلام  
 حرام ہجرت ہجرت کے تفسیر میں کہا ہے کہ اسی مست کرو جو تم ایک ظالم جانتے ہو اور جو ہا گیا  
 حاکم ظاہر سبب پر حکم کرے وہ اپنے کاموں پر ثواب پاتا ہے یہ واقعہ میں نہیں قبول  
 تَعَالَى سَتَأْتِيكَ مِنَ الْآهْلِ قُلُوبٌ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّجِ وَالْبَيْتِ بَارِئًا تَأْتِي  
 الْبَيْتُ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبَيْتَ مِنْ أَتَقَى وَأَتَى الْبَيْتِ مِنْ أَبْوَابِهَا وَتَقْوَى  
 لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُونَ ت تحسے پرچھے میں پابند کا نیا نکلتا تو کہ یہ وقت ٹہرے میں دا  
 کو گئے اور واسطے حج کے اور نیکی یہ نہیں کہ گہرو میں اور چہیت پر سے لیکن نیکی وہی حج  
 کہ جو کوئی سچا ہے اور گہرو میں اور دروازوں سے اور اندسے درے رہو شاید تم مراد کو پہنچو  
 اکیل میں ہجرت سے معلوم ہوا کہ جہیز شرعی ہلالی میں نہ عددی اور حنفیہ نے اس دلیل  
 پکڑی ہے کہ سال ہجرت کا احرام باندھنا جائز ہے اور حقیقت میں یہ دلیل حنفیہ کی نہیں ہو سکتی  
 کیونکہ اگر اب یہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا تھی اور ہلال کی حاجت خطا اس لئے ہجرت میں  
 ہو جاوے شہر معلوم میں **قوله** تَعَالَى الرَّجَالُ فَوَامُونَ عَلَى الْبَيْتِ بِمَا فَضَّلَ  
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا اتَّفَقُوا مِنْ أَمْرِهِمْ فَالصَّاحَاتُ قَاتِلَاتُ حَافِظَاتُ  
 الْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَحْمِلُونَ كُسُوزَهُنَّ فَعَطَوَهُنَّ وَأَهْجَرَهُنَّ هُنَّ فِي  
 الْمَضَاجِعِ وَأَضْرَبُوهُنَّ وَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ  
 عَلِيمٌ كَبِيرٌ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَانْعَمُوا عَلَى الْأَمْرِ وَنَحْمًا  
 إِنْ يُرِيدَ إِذْ أَنْتُمْ يَوْمُ اللَّهِ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

چنانچہ اگر کسی نے یہاں سے کوئی چیز لے لی تو اسے ہجرت سے معلوم ہوتا ہے کہ نے وجہ شرعی مال کہا تاہم ہجرت اور ناحیہ اہل بیت علیہ السلام  
 حرام ہجرت ہجرت کے تفسیر میں کہا ہے کہ اسی مست کرو جو تم ایک ظالم جانتے ہو اور جو ہا گیا  
 حاکم ظاہر سبب پر حکم کرے وہ اپنے کاموں پر ثواب پاتا ہے یہ واقعہ میں نہیں قبول  
 تَعَالَى سَتَأْتِيكَ مِنَ الْآهْلِ قُلُوبٌ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّجِ وَالْبَيْتِ بَارِئًا تَأْتِي  
 الْبَيْتُ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبَيْتَ مِنْ أَتَقَى وَأَتَى الْبَيْتِ مِنْ أَبْوَابِهَا وَتَقْوَى  
 لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُونَ ت تحسے پرچھے میں پابند کا نیا نکلتا تو کہ یہ وقت ٹہرے میں دا  
 کو گئے اور واسطے حج کے اور نیکی یہ نہیں کہ گہرو میں اور چہیت پر سے لیکن نیکی وہی حج  
 کہ جو کوئی سچا ہے اور گہرو میں اور دروازوں سے اور اندسے درے رہو شاید تم مراد کو پہنچو  
 اکیل میں ہجرت سے معلوم ہوا کہ جہیز شرعی ہلالی میں نہ عددی اور حنفیہ نے اس دلیل  
 پکڑی ہے کہ سال ہجرت کا احرام باندھنا جائز ہے اور حقیقت میں یہ دلیل حنفیہ کی نہیں ہو سکتی  
 کیونکہ اگر اب یہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا تھی اور ہلال کی حاجت خطا اس لئے ہجرت میں  
 ہو جاوے شہر معلوم میں **قوله** تَعَالَى الرَّجَالُ فَوَامُونَ عَلَى الْبَيْتِ بِمَا فَضَّلَ  
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا اتَّفَقُوا مِنْ أَمْرِهِمْ فَالصَّاحَاتُ قَاتِلَاتُ حَافِظَاتُ  
 الْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَحْمِلُونَ كُسُوزَهُنَّ فَعَطَوَهُنَّ وَأَهْجَرَهُنَّ هُنَّ فِي  
 الْمَضَاجِعِ وَأَضْرَبُوهُنَّ وَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ  
 عَلِيمٌ كَبِيرٌ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَانْعَمُوا عَلَى الْأَمْرِ وَنَحْمًا  
 إِنْ يُرِيدَ إِذْ أَنْتُمْ يَوْمُ اللَّهِ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

و عالم میں جو وقت پر اس واسطے ایڑا نہ دی اللہ کے ایک کو ایک پر اور اس واسطے کہ فرج کرے  
 انہوں نے اپنی مال پر بیچ کر بچتین میں سو حکم دار میں خبر داری کرتیاں پٹیاں پیچھے لٹکائیں کہ خبر داری  
 اور بیکہ بخونی کا ڈر ہو تو انکو سمجھاؤ اور بعد اگر وہ سوئیں اور مارا میرا کرتا رہے حکم میں  
 فوت تلاش کر دیا نہ راہ الزام کی بیشک اللہ بے نیاید پر اور اگر تم ایک ڈر ہو تو  
 ایسے میں نہد کہتے ہیں تو اب اگر ایک شخص مرد و النہین اور ایک شخص عورت  
 والہین سے اگر یہ دونوں باہرین صلح تو اللہ ملاپ کر دیا انہیں اور اللہ سب جانتا خبر کہتا  
 ہے مریض القرائین یہ کہ اللہ نے مرد کا درجہ اور پر بنایا تو عورت کو حکم پر داری چاہا اور اگر ایک عورت  
 بدلتی کر تو مرد پہلا رہے سمجھاؤ وہ نہ دے درجہ سوہ لیکن کسی بہرین پہر اخذ  
 مایہی لیکن ایسا کہ نہر پہرے اور اکمل میں چکر کے علم مرد کا عورت کو مکمل  
 ہر کوئی مکمل فقہ کے تلاش کے چاہے جب مرد پہرے ہو تو حاجت کے کسی بہرین  
 اور جو جائیگا جو مرد عورت سے عاجز ہو تو وہ عورت پر حاکم بہرین اس عورت پر  
 ولایت منع نہ ہو کی تھی سابقہ ہوتی اور ہضوت دلیل نڈی یہ کہ جب مرد عورت سے  
 عاجز نہ ہو تب سب خان جائز ہے کہ تکاب وہ توام بہرین با اور نکاح کی غرض سے مکمل کیا  
 اور ہضوت دلیل نڈی یہ کہ عورت کو ولایت عظمیٰ کی ولایت بہرین درجہ عورت سے  
 مرد کو عورت پر حاکم کیا اب جائز نہیں کہ عورت مرد پر حاکم ہو اور والا فی سخا فون  
 کہ آہرین عورت ادب سے کالیان جیسے جو بد خوئی کا ڈر ہو باس طو کہ اسکی علامات  
 پائی جائیں تو انکو سمجھاؤ اور اللہ کے عدل سے ڈراؤ جو مالے تو بعد اگر وہ سوئے میں ایک میں

عورت پر حاکم کیا اب جائز نہیں کہ عورت مرد پر حاکم ہو اور والا فی سخا فون  
 کہ آہرین عورت ادب سے کالیان جیسے جو بد خوئی کا ڈر ہو باس طو کہ اسکی علامات  
 پائی جائیں تو انکو سمجھاؤ اور اللہ کے عدل سے ڈراؤ جو مالے تو بعد اگر وہ سوئے میں ایک میں

نسو وین اور جو سو وین تو مرد عورت کی طرف پیٹھ دے کر سو وین اور صحبت نہ کرے  
یہ دور روایت ابن عباس کی ہیں اور عکرمہ نے کہا ہجرت عائشہ سے یہ عرا و ہجرت کہ نہ بولیں نہ کہ  
صحبت نہ کریں اور اگر نہ انہیں تو مارنا روا ہی ہے چا طاعت کرتے ہو تو مارنا روا نہیں ہجرت ابن ابی حاتم  
علی اور ابن عباس کی طریق سے کہا ہجرت ان ختم اللہ ان مرد اور عورت کے ساتھ کہ اس میں کچھ  
اللہ نے حکم کیا کہ ایک شخص مرد کے طرف سے اور ایک عورت کی طرف سے تقریر ہو وہ دیکھیں کہ ان  
کے گھر کی عورت ہو تو اس کو نفقہ کے لئے بند کریں اور عورت سے علیحدہ رکھیں اور جو عورت ہو تو غا  
لے بند کریں اور نفقہ موقوف رکھیں پھر جب ان دونوں کی رائی عورت اور مرد کو ملا پے  
یا بگاڑ پر متفق ہو وہ ہی چاہے مصلحت دیکھے کہ دونوں میں ملاپ ہو اور ایک انہیں سے راضی ہو  
اور دوسرا ناراض ہو کہ کسی مرگیا جو راضی تھا وہ ناراض کا وارث ہو گا اور ناراض راضی کا وارث ہو گا  
اور فاحشہ کا خطاب حکام سے ہجرت سدی سے روایت ہے کہ زوجین سے اول صورت سے بعضوں  
دلیل پڑی ہے کہ وہ منصف حکم کے طرف سے ولی ہیں جو یا میں طلاق یا عی طلاق کا حکم کریں زوجین  
کی رضا شرط نہیں ہے اور دوسری صورت بعضوں نے دلیل پڑی ہے کہ وہ منصف زوجین کی دلیل  
ہیں رضا زوجین کی شرط ہے اور حنفی قاعدہ نے کہا ہجرت منصفین پر ملاپ کروانا واجب ہے  
اور طلاق کا اختیار نہیں ہے کہ نہ اس کا ذکر اللہ نے نہیں کیا **قوله** **قَالَ** **وَأَعْبُدُوا اللَّهَ**  
**تُسَبِّحُوهُ بِكُتُبٍ شَدِيدًا وَيُؤَلِّدِينَ أَحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّائِلِينَ**  
**وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا**  
**مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** اور بندگی کرو اللہ کی اور ملاؤ مت کسی ساتھ کہ کیا اور ما با پے

یہ روایت ابن عباس کی ہے  
یہ روایت ابن عباس کی ہے

[illegible]

ظلم کے تو اس وقت مدد کرے اور یتیم کے مال کو کجاوے کی پونہ یہ حرام نص سے ثابت ہے  
 اور ماری القبر اور ہمسایہ جیسا کہ گہر سے قریب ہو یا ہمسایہ بھی ہو اور نسب یا دین  
 میں بھی اتصال ہو اور التجار الجنب وہ ہے کہ جیسا کہ گہر دور ہو یا وہ کہ جسے کچھ قرابت نہ ہو اور بعضوں نے  
 کہا ہے کہ جیسا کہ جنب وہ ہے کہ جیسا کہ گہر سے ملا ہو اور حدیث میں ہے کہ ہمسایہ تین ہوتے ہیں ایک  
 کہ جس کو تین حق ثابت ہیں ایک حق ہمسایگی کا دوسرا حق قرابت کا اور تیسرا حق اسلام  
 کا اور دوسرا وہ کہ دو ہی حق ہوں حق جوار اور حق اسلام تیسرا وہ ہے کہ جو فقط حق جوار ہی کا  
 جیسے مشرک اور اہل کتاب ہمسایہ کی حد چالیس گہروں تک ہے اور ہمسایہ کے حق میں  
 کیا پنی دیوار ایسی بلند نہ کرے کہ اس کے گہر کی ہو باند ہو جاوے اور اس کے پر نالی اور نادان کو منع نہ کرے  
 اور کہا ہے اور پنے اور کپڑے میں فراموشی نہ کرے اور بیخ اور غنم میں مدد کرے جو کہا ہے طاعت  
 ہو تو کھلاؤ ہنیں تو کپنی کا نشان جیسے وہوان وغیرہ ظاہر نہ کرے اور صاحب بال جنب سے  
 اگر زوجہ مراد ہو تو اس کا یہ حق ہے کہ نفقہ دے اور کپڑے اور گہا اور جو ایک سے زیادہ ہوں تو رعایت  
 نوبت کی ہے اور نانا اور روزہ اور طہارت اور حیض اور نفاس اور استحاضہ کے حکم سکھلا  
 اور غیبت کہ غیر محرم کو اپنے گہر میں آنے نہ دے اور دھمکا تار ہے تو اسپر غالب نہ ہو اور عورت کو  
 ایسی ہی کے خواہش نہ ہے چھوٹے خصوصاً دین کے مقدمات میں اور جو حق زوج کے زوجہ  
 ہوتے ہیں گوانکا ذکر آتے ہیں ہنیں حج پر بیان کیا پہلے ہے وہ یہ کہ امور دینی اور دنیویں اس کی  
 اطاعت کرے اور بغیر اس کے حکم کے کھسکے کوئی چیز نہ دے اور اس کے گہر سے باہر نہ نکلا اور جب  
 وہ ارادہ کرے و طہی قاتو یہ اپنے نفس کو اس سے باہر نہ لے کرے پروقت ممنوع میں ایسا نہ کرے

اور سائبانہ بالجنب سے اگر رفیق اور یارِ مراد جو حق سے حقوق یہ کہ اس کی مدد کرے اور اس کا  
 عیب نہ کرے اور اس کا ہوا اور نصیحت کرے اور اس کے گناہ اور لغزش کو معاف کرے اور حیا میں  
 دُعا نہ کرے اور موت کے بعد کے لئے ہتھیار کرے اور اس کے اولاد اور اہل پرانے  
 اور ابن السبیل اگر مسافر غریب الوطن مراد جو حق کے حقوق قریب ہیں حقوق سکین  
 اور یتیم سے اور اگر یہاں مراد جو کہ جو میطلب آیا تو حق اس کا یہ چکرست نرمی کا کلام کرے  
 اور ایسی خدمت کرے کہ راضی ہو اور حتی القدر راجعاً لہا نا کجلا و تین دن تک اسے  
 ہی کرے پھر مختار ہو اور فرائض اور غلام کے حق یہ ہیں کہ ان کو کھلا دے جو آپ کرنا چاہے  
 اور پہنا دے جو آپ پہننا چاہے اور طاعت سے زیادہ کام ملے اور آپ عذاب نہ کرے اور حق مال  
 غلام پر یہ ہیں کہ اطاعت کرے اور مال اس کا نگاہ رکھے اور غیبت سے عتاب نہ کرے نہ متین و  
 سوائے اوقات نماز اور روزے اور موضع القرآن میں ہر صاحب بالجنب سے وہ مراد فراموش  
 کہ جو ایک نام میں ساتھ شریک ہو جیسے ایک ہتھوڑے کے دو شاگرد یا ایک خانہ کے دو  
**قوله تعالیٰ** اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَوَدُّوْاْ مَا نَآتِ اِلٰی اٰہِلِہَا وَاِذَا حُکِمَ  
 بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَعْلَمُوْا بِالْعَدْلِ اِنَّ اللّٰهَ یُعْطِیْکُمْ ذٰلِکَ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ سَمِیْعًا  
 بَصِیْرًا وَاَنْتُمْ کُوْفَرًا اِنْ تَعْلَمُوْا مَا یُحْجِیْہُ عَنْکُمْ سُبْحًا وَاَمَّا نَحْنُ اَمَّا نَحْنُ اَمَّا نَحْنُ اَمَّا نَحْنُ  
 لگو لوگو میں تو چکوئی کرو انصاف اللہ چاہی نصیحت کرتا ہے تم کو اللہ چاہتا ہے کہ تم کو  
 تفسیر احمد میں ہر کس پر یہ عالم ہے کہ سب امانتوں اور مکلفوں کو اس سے بہت سلسلہ و ذلیلت  
 اور عبادت کے رکھتے ہیں ایک یہ کہ مستوی امانت رکھنا فی ملک نہیں رکھنا چاہتا اور نہ

ہر صاحب بالجنب سے وہ مراد فراموش  
 کہ جو ایک نام میں ساتھ شریک ہو جیسے ایک ہتھوڑے کے دو شاگرد یا ایک خانہ کے دو



کہ جو مالک کو مالک کے گہر تک پہنچا یا اور مستعار نفیس جیسے جواہر وغیرہ کو مالک کے گہر تک پہنچا یا حقیقت میں تسلیم نہیں بلکہ تسلیم وہ ہے کہ خود مالک کو دے بہت سے معلوم ہوا کہ جو مالک یا مستعار نفیس مالک تک نہ پہنچائی اور تلف ہو گئی تو اسکا ضمان لازم ہے اور جو مستعار نفیس مالک کے گہر تک پہنچائی یا مستعار گھوٹے کو مالک کے صطبیل تک پہنچا یا تو تسلیم ہے اور تیری یکدمانت کے دینے میں مالک اور امانت رکھنے والے کا حاضر ہونا شرط نہیں اور ان حکموں بالعدل دلیل ہے کہ ہر حکم پر عمل واجب ہے امانت ہو یا قاضی یا حاکم اور ہر چیز میں واجب ہے دے ہو یا لے گا وہی مانگنا یا سونگنا اجنبی سے معاملہ ہو یا قرابت سے اور اکلینا ہے کہ مالک نے عموم آیت سے دلیل پکڑی ہے کہ ہر چیز کو حربی امانت لیکے دارالاسلام میں آیا اور کسی پاس امانت رکھے ہر گریا یا مار لیا واجب ہے کہ امانت کو حربی کے اہل کو دے دین اور جو دارالحرب میں حربی فرض لیا اور نکل آیا اسکا وفا کرنا واجب قولہ تعالیٰ وَلَا أَجْنِبْتُمْ خَيْبَةَ خِيَرَاتِ بَيْنِهِمْ وَأَوْرَدَ هَآئِلَ اللَّهِ كَانَ عَلَى الْكُفْرِ حَسْبُهَا ؕ اور جب نکلے دعا دیو کوئی تو تم بھی دعا دو اس سے ہنر یا وہی کہو اللہ اللہ ہے چہر کا حساب کر نیوالا فقیر احمد میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ جو ایک نے جہاں پر سلام کیا اسکا جواب باہین مقدار کر و علیکم السلام فرض ہے اور اس سے زائد کہنا یعنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا افضل ہے اور بعضوں نے کہا ہر سلام کر نیوالا جو سلام تو نہ اندا الفاظ کہنا افضل ہے اور جو ہی جو تو اسکا پھر ناپا اور سختی سے روایت ہے کہ آدمی سے جب غریب تو ابتدا اس پر سلام کرے اور ابو حنیفہ سے ہے کہ ابتدا و مطلقا نچائے ابو یوسف سے ہے کہ سلام

سید محمد علی

فصل فی تفسیر حدیثی کہ اگر کسی نے اپنے بھائی کو مارا تو اس کا اجر ہے کہ وہ اپنے بھائی کو مارے اور اگر کسی نے اپنے بھائی کو مارا تو اس کا اجر ہے کہ وہ اپنے بھائی کو مارے

فردی که در این دنیا زندگی می کند باید بداند که این دنیا محل آزمایش است و هر چه در این دنیا می کند در آنجا ثبت می شود و در آخرت به او باز می گردد. پس باید که در این دنیا به نیکی و با عدالت رفتار کند و از گناهان بپرهیزد تا در آخرت به سعادت و خوشبختی برسد.

[illegible]

*[Signature]*

فصل فی بیان احوال و حال

[illegible]

میں بتائی راکتی اہل جہان حرام ہونا اور ہونے کے بعد کہا نا حرام ہونا اور نیکی کی جڑ ایک ہے ہونا  
 نہ دس اغلال جو غلام یہ کہ بنا شہید حرام میں اور امر اور افعال معاف **قوله**  
**وَقَاتِلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جُنَا**  
**لُؤْلِيهٍ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَحْضُومًا** **ہے** اور نہ مارو جان جو  
 منع کی اللہ نے مگر حق پر اور جو مارا گیا ظلم سے تو نہیں دیا اسکے وار کو زور و سواب و تمہ پچھوئے  
 خون پر اس کو مدد ہو ہی چکی ہے تفسیر احمد میں ہے کہ حق تین وجہوں سے ہوتا ہے یا آخر تدبیر یا قتل  
 عمار یا محسن سے نہ ہوا یہ میں دلیل ہے کہ وہی کو قصاص لینا پاب ہے عیسائی کے تریکے موافق اور چکا  
 گوئی ولی ہوا اس کا بادشاہ ولی جو اور صاحب مدارک کے کہا ہے کہ ظاہر آیت سے دلیل ہے کہ  
 کہ حراؤر بعد از تسلیم اور دوسرے کے درمیان میں قصاص چاہئے کیونکہ انفس و قتل اور عبرت کا  
 بھی مجرم ہے **قوله** **وَأَدْحِيْنَا إِلَىٰ عُسَىٰ وَأَخِيْهِ أَنْ تَبُوَ الْقَوْمَ مَكَا**  
**يْمِرُؤِيْنَ أَوْ لِيَجْعَلُوْا أَيْوُكُمْ قَبْلَكَ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ بِكُلِّ مَوْمِنٍ** **ہے**  
 اور حکم ہے اس کی کو ایذا اس کے ہمائی کو کہ ہر او اپنے قوم کے واسطے اس میں سے لہر اور بناؤ اپنے  
 ہر قبلہ کی طرف اور قائم کرو نماز اور خوشخبری و ایمان والو کو ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت  
 دلیل ہے کہ اگر گاہر میں مسجد کہ یعنی مشرق ہے چہ تھا اس کو مسجد البیت کہتے ہیں اس کو مسجد جامع کہ  
 حکم نہیں ہے اس کے واسطے اور ہر وطن اور بول اور براز اس گہر کے اوپر کہ زمین مسجد اور مسجد کے  
 کوئی پر نہیں رہا ہے ایسے شہر زمین ہے کہ نہ اقل مسجد البیت میں مستقبل ہے نہ سلف  
 اقل اور سنت رواج خصوصاً فجر کی سنت اور شب جمعہ کہ تر اس میں اور اگر نہ تھا **قوله**

حرام ہونا اور ہونے کے بعد کہا نا حرام ہونا اور نیکی کی جڑ ایک ہے ہونا  
 نہ دس اغلال جو غلام یہ کہ بنا شہید حرام میں اور امر اور افعال معاف  
 وقاتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جونا  
 لولييه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان مضموما  
 منع کی اللہ نے مگر حق پر اور جو مارا گیا ظلم سے تو نہیں دیا اسکے وار کو زور و سواب و تمہ پچھوئے  
 خون پر اس کو مدد ہو ہی چکی ہے تفسیر احمد میں ہے کہ حق تین وجہوں سے ہوتا ہے یا آخر تدبیر یا قتل  
 عمار یا محسن سے نہ ہوا یہ میں دلیل ہے کہ وہی کو قصاص لینا پاب ہے عیسائی کے تریکے موافق اور چکا  
 گوئی ولی ہوا اس کا بادشاہ ولی جو اور صاحب مدارک کے کہا ہے کہ ظاہر آیت سے دلیل ہے کہ  
 کہ حراؤر بعد از تسلیم اور دوسرے کے درمیان میں قصاص چاہئے کیونکہ انفس و قتل اور عبرت کا  
 بھی مجرم ہے قوله وأدحيْنَا إلى عسَى وأخيه أن تبوءَ القومَ مكا  
 يمرؤيْنَ أو ليَجْعَلُوا أيؤُومَ قبْلَكَ وأقيموا الصلَاةَ بِكُلِّ مَوْمِنٍ ہے  
 اور حکم ہے اس کی کو ایذا اس کے ہمائی کو کہ ہر او اپنے قوم کے واسطے اس میں سے لہر اور بناؤ اپنے  
 ہر قبلہ کی طرف اور قائم کرو نماز اور خوشخبری و ایمان والو کو ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت  
 دلیل ہے کہ اگر گاہر میں مسجد کہ یعنی مشرق ہے چہ تھا اس کو مسجد البیت کہتے ہیں اس کو مسجد جامع کہ  
 حکم نہیں ہے اس کے واسطے اور ہر وطن اور بول اور براز اس گہر کے اوپر کہ زمین مسجد اور مسجد کے  
 کوئی پر نہیں رہا ہے ایسے شہر زمین ہے کہ نہ اقل مسجد البیت میں مستقبل ہے نہ سلف  
 اقل اور سنت رواج خصوصاً فجر کی سنت اور شب جمعہ کہ تر اس میں اور اگر نہ تھا



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه عمومی مسجد جامع اصفهان

بہن کے گھر سے یا اپنے چچا کے گھر سے یا اپنی بیوی کے گھر سے یا اپنے ماموں کے گھر سے یا  
 اپنے خالہ کے گھر سے یا بچے کے خیموں کے مالک ہو یا اپنے دوست کے گھر سے نہیں گناہ تیرہ گناہوں میں  
 یا بعد چرب یا لگو کسی گھر و زمین تو لاکھ کو اپنے لوگوں پر نیک دعا ہو اللہ کی ملے برکت کی سہری  
 کہو یا اللہ تمہارا گناہین شادی تم بوجہ رکھو فوض القرآن میں جسکے لئے اپنا کے علاقوں میں  
 کہانیکہ خیر کو بروقت پوجنا ضرور نہیں نہ کہا والا حجاب کرنا گھر والا درج کرے مگر عورت کا گھر اگر اس کے  
 عاوند کا ہو اسکی مرضی پاتا اور ملکر کہا یا بعد اپنے اسکی کلر دین کر کہ کہنے کہ کہا یا یا کہنے زیادہ سے ملکر  
 چکایا ہے ملکر کہا یا اور اگر ایک شخص کی مرضی ہو پھر گزرت نہیں کی چیز کیا ہی اور تعید فرمایا سلام کا  
 آپس کے ملاقات میں اس بہر دعا نہیں ہوگا اس کا چور کر اور لفظ نہ لے ہین اللہ کی تجویز سے الٹی تجویز نہیں  
 اور مدارک میں حج بیوت خلافت کے سخت میں کہ یہ گروہ کا اذن دلائل ثابت ہے کہ  
 لینے کی حاجت نہیں حج اور مفتاح کے ملک و کالت یا نگاہی مراد ہے یعنی جو کمال یا نگاہی  
 عزت کا تو بقدر ضرورت اس کو اس کہا نا درست ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ اواملکم منفتح سے سلام  
 گھر اور میں کیونکہ وہ ملک ہے جو میں اس کے گھر سے کوئی چیز نہ اذن ہی لینا اور اس قدر یقین سے  
 یہ مراد ہے یا سچا ہوا ہے گھر سے بغیر اذن کہا نا درست ہے کہ یہ زمانہ میں چونکہ جبل غارت ہے اس لئے اذن لینے  
 میں چلے اور بعض انصار کا موعود کہ جب تک یہاں آتا تک کہا اسکی دفعہ حج کے لئے حکم ہو اللہ علیہ  
 جناح ان تاملوا جمیعاً افاشتاتا اور فاذا دخلتم یوفات سے اگر بیوت مذکورہ مراد  
 تو انفسک سے اہل مراد ہیں دین کے ہوں یا قرابت کے اور اگر بیوت غالی یا مسجد مراد ہے تو انفسک  
 سے حقیقی پہنچے کہ جب غالی گھر یا مسجد ہو تو سنت ہے کہ کہے السلام علینا وعلی عباد اللہ

ترجمہ اور تفسیر  
 کہ جس میں مذکور ہے اور بعضوں نے کہا ہی کہ اواملکم منفتح سے سلام  
 کہ جس میں مذکور ہے اور بعضوں نے کہا ہی کہ اواملکم منفتح سے سلام





تہمہ خاص اکلیاں سے ہی یہاں ہر ایک کے تحت میں کتاب پر حوالہ کر لینی حاجت  
 نہیں۔ **کتاب الایمان** و **مَا كَانُ لِنَفْسٍ أَنْ تَقُولَ لَأَعِزَّنِي اللَّهُ**  
**كَيْ يَأْتِيَكَ بِالْآثَرِ** اور کوئی جی مر نہیں سکتا بغیر حکم اللہ کے لکھا ہوا وعدہ **فَاسْتَسْ**  
 معادہ ہو کہ اجل نہ زیادہ ہوتی ہے نہ کم اور جو کوئی مارا جاتا ہے وہ اپنے موت سے مرنا ہی **قوله**  
**لَعَنَّا يَا نَبِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ جَدِيدٍ وَدَخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ**  
**وَمَا أَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ** **وَأَيُّوْنَهُ** داخل ہو جو ایک دروازہ  
 اور پیسہ کئی دروازوں سے جدا جدا اور میں نہیں بچا سکتا مگر اللہ کے کسی چیزوں سے **فَاسْتَسْ**  
 اس سے معلوم ہوا کہ چشم بد کی تاثیر حق ہے اور خدا کے حکم سے کوئی بچ نہیں سکتا  
**قوله** **لَعَنَّا فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنَاتٍ** پھر نہ کہ  
 کریں گے ہم ان کے واسطے قیامت کے دن تول **فَاسْتَسْ** سے بعضین دلیل پکڑتی  
 کہ کافروں کے اعمال تو بے انجام سنگے وزن فقط مومنوں کو مخصوص ہے **قوله** **لَعَنَّا**  
**خَبِيرُهُمْ يَوْمَ يَقُونَهُ سَلَامٌ** **فَاسْتَسْ** دعا الکی جیدن اُس سے ملین گی سلام  
**فَاسْتَسْ** ابن مسعود ہے کہ جب ملک الموت روح قبض کے لئے آتا ہے مومنوں سے کہتا  
 کہ رب تمہارا ملک سلام کہتا ہے **قوله** **لَعَنَّا** **وَإِذَا اسْرَ الْبَقِ إِلَى الْبَعْضِ**  
**حَدَّثَنَا** **فَاسْتَسْ** اور جب چپا کر بھی نہیں نے اپنی عورت سے بات **فَاسْتَسْ** ابن عاتق  
 میمون ابن ہر نے اخراج کیا کہ حضرت نے فرمایا ابو بکر اور عمر بنیہ میرے خلیفہ ہوں گے  
 اس سے خلافت شیخین کی ثابت ہے **کتاب الوضوء** **قوله** **لَعَنَّا**

مَنْ كَانَ يُرِيدُ مَعْرِفَةَ الدِّينِ فَلْيُتِمِّمْ هَذِهِ **قوله** جو کوئی چاہتا ہو دین کو جاننے کے  
 دین ہم کو پانچ چیزیں ہیں **قوله** اس میں دلیل ہے کہ جو کہ فی غیر کی طرف سے نہ کرنا ہو سکتا  
 جہنم میں واقع ہو گیا جو کہ فی دنیوی امور میں اور تہذیب کے لئے کرنا ہو سکتا ہے۔  
 ہر چیز پر ہر کہ چاہی کے لئے اور وہ نہ ہمارے لئے ہو جاتا ہو لیکن تو اس پر ہر چیز پر  
**کتاب الصلوٰۃ قوله تعالیٰ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا**  
 اس سے معلوم ہوا کہ ایک کام میں جلدی سے تہذیب کی چیزیں کرنا ہوتی ہیں۔  
**قوله تعالیٰ وَتَقَرَّبْ عَلَیْنَا الْمُسْتَضِیِّیْنَ** **قوله** ایسے لوگوں کو جو اپنے لئے  
 ہیں **قوله** اس سے مراد آئے ہو یا اپنے پیچھے ہوں نمازیں پڑھنا اور ہر کام میں ہونا  
 اولیٰ فیصلہ ہے نمازیں اور ایسا ہی لازمی ہے نماز اور ایسا کہ فضیلت ہے۔  
**قوله تعالیٰ وَامْرَاةَ الْاَبْلِیَثِ** **قوله** اور ہر گھر کے لئے کہ راہ نکلیں اور ہر گھر کے لئے  
 معلوم ہوا کہ وہی پر وہی ہے کہ اپنے لئے اور ہر گھر کے لئے کہ راہ نکلیں اور ہر گھر کے لئے  
 بنی طلب جب راہ نکلیں تھے تب کہ وہی کو مراد کے لئے نکلتے تھے **قوله** اِنَّمَا  
**عِنْدَ اللّٰهِ اَنْتُمْ** **قوله** اور اللہ کے ہاں یہ ہے کہ جو عزت ہے ہر گھر کے لئے  
 معلوم ہوا کہ عادل پر ہر گھر کے لئے کہ ہر گھر کے لئے کہ ہر گھر کے لئے کہ ہر گھر کے لئے  
**قوله تعالیٰ اِنَّهَا الْاَنبَا سَ كُلُّا بِنَا فِی السَّحَابِ عَلٰی سِدْرٍ مَّجْدٍ**  
**تَبَعُوا اَخْطَا الشَّيْطَانُ** **قوله** لگو کہ ہمارے زمین پر چیزیں ہیں جو طوفان سے بہتے ہوئے  
 قدامت پرست طائفہ اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی اس پر کہ ہمارا نام ہے اس کے لئے

ہی کہ سب حرام نہیں ہوئے اور ظلمات الشیطان سے بعضوں نے کہا ہے کہ گناہوں کی نذر  
 کرنی مراد ہے **قوله تعالیٰ ایہا النبی لما حرم ما کحل الله لک** ابی تو کہیں  
 حرام کری بہ ملال کیا ہے جس نے تجھ پر حضرت ماریہ قبطیہ کو حرام کیا تھا اس کے یہ حکم آیا  
 اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی آپ پر لوندی یا کہنا یا زواج حرام کرے تو حرام نہیں ہوتی نہ لوگ کفار  
 قسم کا لازم ہے **کتاب لا شر بہ قوله تعالیٰ یسئلونک عن الحرام**  
**والہدی فیہا انہ یمنع لکم فیہا لیسئلکم عن الحرام** انہ جو نے کا تو یہ انہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ دہی نہیں لوگو کو خوف اس سے بعضوں نے دلیل لکری  
 ہے کہ شر سے دو کرنی مباح ہے اور ہر کسی نے کہا ہے کہ جو اطبا شر کے منافع کے قائل ہیں سو  
 عمر بنی کے مخالف اب بعد ہر مسئلے کوئی نفع اس میں نہیں ہے کیونکہ اللہ خالق ہے اس سے منافع کو سب لیا  
 اس سے معلوم ہوا کہ شر سے دو کرنی بچا ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حرام خمرین  
 اللہ نے میری امت میں شفا نہیں بخویر کی **المتفرقات قوله تعالیٰ**  
**وامنہم من خوفہ** ان لو اس دیا در میں **فکرمانی غرائب التفسیر** میں لکھا ہے کہ  
 کو اس میں اس کا کہ سوا کے اور میں ہذا فست نہوگی اسی شرط ہے کہ نام قریشی النسب ہو  
**قوله تعالیٰ یمنع المؤمنون الکافرین اولیاء** نہ بکریں یہاں  
 کافروں کو رفیق **ف** اس سے معلوم ہوا کہ کاو بنے دوستی کرنا حرام ہے بغیر دوست جیسے خوف  
 یا کچھ حاجت ہو اور دوستی سخت ہیں تمام اور تعظیم اور دعا خیر اور توفیق و داخل ہے سر حاتمہ  
 خداوند کردہ ہمارے اولیاء میں اور جانہ ہر ہستی یا اہل بیت اور پیر و مرید و اول و عقبہ اول

[illegible]

تفسير الأفعال وتصريفات الأحكام

[illegible]

| صفحہ | غلط | صحیح  | صفحہ | غلط | صحیح  | صفحہ | غلط | صحیح  | صفحہ | غلط | صحیح | صفحہ | غلط | صحیح |
|------|-----|-------|------|-----|-------|------|-----|-------|------|-----|------|------|-----|------|
| ۱۴۴  | ۴   | ارنج  | ۱۴۲  | ۵   | مہابت | ۲۱۲  | ۷   | مہابت | ۱۲۱  | ۱۲۱ | ۱۲۱  | ۱۲۱  | ۱۲۱ | ۱۲۱  |
| ۱۴۵  | ۸   | بہر   | ۱۴۴  | ۱۴  | بہر   | ۲۱۳  | ۱۹  | بہر   | ۱۲۲  | ۱۲۲ | ۱۲۲  | ۱۲۲  | ۱۲۲ | ۱۲۲  |
| ۱۴۶  | ۵   | کسب   | ۱۴۳  | ۱   | کسب   | ۱۱۵  | ۱۳  | کسب   | ۱۲۳  | ۱۲۳ | ۱۲۳  | ۱۲۳  | ۱۲۳ | ۱۲۳  |
| ۱۴۷  | ۵   | بہر   | ۱۴۵  | ۱۳  | بہر   | ۲۱۴  | ۸   | بہر   | ۱۲۴  | ۱۲۴ | ۱۲۴  | ۱۲۴  | ۱۲۴ | ۱۲۴  |
| ۱۴۸  | ۱   | کاف   | ۱۴۶  | ۵   | کاف   | ۱۲۵  | ۱۷  | کاف   | ۱۲۵  | ۱۲۵ | ۱۲۵  | ۱۲۵  | ۱۲۵ | ۱۲۵  |
| ۱۴۹  | ۱   | سوا   | ۱۴۷  | ۲   | سوا   | ۲۱۵  | ۴   | سوا   | ۱۲۶  | ۱۲۶ | ۱۲۶  | ۱۲۶  | ۱۲۶ | ۱۲۶  |
| ۱۵۰  | ۵   | مشہ   | ۱۴۸  | ۴   | مشہ   | ۲۱۶  | ۱۷  | مشہ   | ۱۲۷  | ۱۲۷ | ۱۲۷  | ۱۲۷  | ۱۲۷ | ۱۲۷  |
| ۱۵۱  | ۶   | بلک   | ۱۴۹  | ۱۴  | بلک   | ۲۱۷  | ۷   | بلک   | ۱۲۸  | ۱۲۸ | ۱۲۸  | ۱۲۸  | ۱۲۸ | ۱۲۸  |
| ۱۵۲  | ۹   | اتقان | ۱۵۰  | ۲   | اتقان | ۲۱۸  | ۷   | اتقان | ۱۲۹  | ۱۲۹ | ۱۲۹  | ۱۲۹  | ۱۲۹ | ۱۲۹  |
| ۱۵۳  | ۱   | خرائے | ۱۵۱  | ۱۱  | خرائے | ۲۱۹  | ۱۳  | خرائے | ۱۳۰  | ۱۳۰ | ۱۳۰  | ۱۳۰  | ۱۳۰ | ۱۳۰  |
| ۱۵۴  | ۱۰  | یشین  | ۱۵۲  | ۱۵  | یشین  | ۲۲۰  | ۱۷  | یشین  | ۱۳۱  | ۱۳۱ | ۱۳۱  | ۱۳۱  | ۱۳۱ | ۱۳۱  |
| ۱۵۵  | ۱۲  | مشتا  | ۱۵۳  | ۱۲  | مشتا  | ۲۲۱  | ۱۷  | مشتا  | ۱۳۲  | ۱۳۲ | ۱۳۲  | ۱۳۲  | ۱۳۲ | ۱۳۲  |
| ۱۵۶  | ۱   | سج    | ۱۵۴  | ۵   | سج    | ۲۲۲  | ۱۷  | سج    | ۱۳۳  | ۱۳۳ | ۱۳۳  | ۱۳۳  | ۱۳۳ | ۱۳۳  |
| ۱۵۷  | ۱۳  | وی    | ۱۵۵  | ۵   | وی    | ۲۲۳  | ۱۷  | وی    | ۱۳۴  | ۱۳۴ | ۱۳۴  | ۱۳۴  | ۱۳۴ | ۱۳۴  |
| ۱۵۸  | ۸   | ایضار | ۱۵۶  | ۱۰  | ایضار | ۲۲۴  | ۷۲  | ایضار | ۱۳۵  | ۱۳۵ | ۱۳۵  | ۱۳۵  | ۱۳۵ | ۱۳۵  |
| ۱۵۹  | ۱۱  | یعنی  | ۱۵۷  | ۱۱  | یعنی  | ۲۲۵  | ۸۰  | یعنی  | ۱۳۶  | ۱۳۶ | ۱۳۶  | ۱۳۶  | ۱۳۶ | ۱۳۶  |
| ۱۶۰  | ۳   | دو    | ۱۵۸  | ۷   | دو    | ۲۲۶  | ۱۰۳ | دو    | ۱۳۷  | ۱۳۷ | ۱۳۷  | ۱۳۷  | ۱۳۷ | ۱۳۷  |
| ۱۶۱  | ۱   | اولی  | ۱۵۹  | ۸   | اولی  | ۲۲۷  | ۱۰۹ | اولی  | ۱۳۸  | ۱۳۸ | ۱۳۸  | ۱۳۸  | ۱۳۸ | ۱۳۸  |
| ۱۶۲  | ۵   | مملو  | ۱۶۰  | ۳   | مملو  | ۲۲۸  | ۱۱۴ | مملو  | ۱۳۹  | ۱۳۹ | ۱۳۹  | ۱۳۹  | ۱۳۹ | ۱۳۹  |
| ۱۶۳  | ۱۱  | مقا   | ۱۶۱  | ۹   | مقا   | ۲۲۹  | ۱۱۵ | مقا   | ۱۴۰  | ۱۴۰ | ۱۴۰  | ۱۴۰  | ۱۴۰ | ۱۴۰  |
| ۱۶۴  | ۲   | دیکھ  | ۱۶۲  | ۱   | دیکھ  | ۲۳۰  | ۱۱۵ | دیکھ  | ۱۴۱  | ۱۴۱ | ۱۴۱  | ۱۴۱  | ۱۴۱ | ۱۴۱  |
| ۱۶۵  | ۳   | دیا   | ۱۶۳  | ۱   | دیا   | ۲۳۱  | ۱۱۵ | دیا   | ۱۴۲  | ۱۴۲ | ۱۴۲  | ۱۴۲  | ۱۴۲ | ۱۴۲  |
| ۱۶۶  | ۱۰  | دی    | ۱۶۴  | ۲۱  | دی    | ۲۳۲  | ۱۲۱ | دی    | ۱۴۳  | ۱۴۳ | ۱۴۳  | ۱۴۳  | ۱۴۳ | ۱۴۳  |

مستطابق

آیات الاحکام

سجۃ اول

ہجرت اختتام کو پہنچی